

مكة المكرمة - جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
الدراسات العليا الشرعية
فرع العقيدة

تمام الطالب بعمل التصحيحات المطلوبة
١٤١٢



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٠٥٥٤

العقيدة أساس التربية والنظم الإسلامية

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في الشريعة الإسلامية



إعداد الطالب

محمد حافظ الشريد

أشراف

فضيلة الشيخ الاستاذ محمد قطب

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الاهل

الى الرحمة الواسعة في كل زمانا ومكانا ...
الى الغرباء في الحيا اهلية المعاصرة ...
الفرد تربوا على العقيدة الربانية ...
وسيعود لتربية اللجس في عالمها ...
واقامة الحجة على الله تعالى ...

ألهي يهزه الرسالة

شكر وتقدير

أحمد المولى تبارك وتعالى وأشكره أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً على أن جعلني من
طلبة العلم ووقفني لاتمام هذا البحث وذلك لي عقبته •
وأسأله عز وجل بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل علي كله خالصاً لوجهه
الكريم •

وأصلي وأسلم على صاحب الخلق العظيم سيدنا محمد القائل : (من لا يشكر الناس
لا يشكر الله) *

وصلاً بهذا الحديث الشريف واعترافاً بالجميل : فأنني أقدم خالص الشكر والتقدير
لفضيلة الشيخ الكبير المفكر الاسلامي المعروف الداعية الصالحة الأستاذ محمد قطب -
حفظه الله وبارك فيه ونفع به وختم له بالباقيات الصالحات - على ما أحاطني به من رعاية
وضاية ونصح وأرشاد •

فقد أعانني - وفقه الله - سمعه وبصره • ولم يأل في عني جهداً • ولم ييخل علي
بوقت - في الجامعة وخارجها - رغم كثرة مهامه وأعماله • واعتصر - مدد الله خطاه
- ذنوبه • واختلس من وقته الثمين ما مكّم من قراءة هذه الرسالة عدة مرات • وفتح
أمامي أبواباً كنت غافلاً عنها • وحل لي مشكلات استعصت علي •

ولن أنسى له - أطال الله بقاءه - أن شاء الله • نصائحه المفيدة وتوجيهاته
السديدة وآداب الجمة وأخلاقه العالية - ومعاملته الكريمة وأسلوبه الحكيم وأحاديثه
المتعة وعاطفته الحارة ولهجته الصادقة ومعاشرته الحسنة وجانبه اللين •

* رواه أحمد في المسند ٩٥/٢

وأبو داود ٣٥٣/٤

والترمذي وقال حديث صحيح •

انظر تحفة الأحوذى للمباركفوري ٨٧/٦ جميعهم عن أبي هريرة
(رضي الله عنه)

وقد كان لهذا كله أكبر الأثر - بعد توفيق الله تعالى - في اخراج هذه الرسالة على هذه الصورة المتواضعة .

فأسأل الله العليّ القدير أن يجزيه غني - وعن المسلمين - أحسن الجزاء وأيسره وأكرمه وأوسعهم وأعظمه ، وأن يجزل له المثوبة في الدارين ، وأن يمتعه بالصحة والمافية ، وأن يشرح له صدره ويضع عنه وزره ويرفع له ذكره - في الحياة ومحمد الصالحات - وأن يرفع درجاته في المهديين ، وأن يجمعنا جميعاً تحت لواء سيد الأنبياء والمرسلين - صلى الله عليه وسلم - يوم الدين .

كما لا يفوتني أن أتوجه بخالص الشكر وعظيم الامتنان والتقدير لمشرفي في مرحلة الماجستير معالي الدكتور راشد الراجح - مدير الجامعة - حفظه الله ، الذي استفدت منه خلقاً جماً وعلماً غزيراً وتوجيهاً قيماً ، والذي تتلقى منه هذه الجامعة الفتية كل رعاية وعناية وجهد ، فجزاه الله غني - وعن زملائي طلبة العلم من مختلف أرجاء المعمورة - خير الجزاء .

كما أشكر جميع القائمين على جامعة أم القرى (الزاهرة) وأخص بالذكر جميع المسؤولين عن كلية الشريعة والدراسات الإسلامية .

كما أشكر جميع شيوخ وأساتذتي الأفاضل في الثانوية الشرعية بنابلس وفي كلية الشريعة بالجامعة الأردنية ، وأخص منهم بالذكر من تربيته على يديه سنوات عديدة فضيلة الأستاذ الدكتور عبد الله عزام (حياه الله ومياه) .

كما أشكر كل من ساهم في هذه الرسالة بجهد قليل أو كثير .

لهؤلاء جميعاً أقدم خالص دعواتي وأجمل تحياتي .

والسلام . . .

البعد

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره * ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا * من يهده الله فلا مضل له * ومن يضلل فلا هادي له * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له * وأشهد أن محمدا عبده ورسوله " يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا " (النساء : ١) ((يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون)) (آل عمران : ١٠٢) ((يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما)) (الأحزاب : ٧٠ و ٧١) .

أما بعد :

كان الناس قبل البعثة النبوية في جهل وضلال وتخبط وفوضى ... لا يعرفون حقا ولا يفكرون باطلا * وشاءت ارادة الباري عز وجل أن تستفيق البشرية من سباتها المصنوع فبعث اليها رسوله محمدا (صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه الى يوم الدين) * داعيا اليه ياذنه وسراجا منيرا * ليخرج الناس من عبادة الطاغوت الى عبادة ذي العزة والجبروت * ومن جور الأديان الى عدل الايمان * ومن ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والآخرة * نقام رسول الله صلى الله عليه وسلم - بما كلفه الله تعالى به خير قيام * فبلغ الرسالة * وأدى الأمانة * ونصح الأمة * وجاهد الكافرين في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين .

وقد كان مدار دعوته - صلى الله عليه وسلم - طيلة حياته على كلمة التوحيد - (لا اله الا الله) * التي بعث بها الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - من قبله * ((ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت)) (النحل / ٣٦) . ومكث رسول الهدى - عليه الصلاة والسلام - طيلة العهد المكي وهو يدعو لهذه الكلمة ويرسي أصحابه الكرام عليها .. حتى أذن الله لهم بالهجرة الى المدينة واقامة الدولة الاسلامية * بعد أن تربوا على هذه العقيدة .

وليهدأ نبي الله (عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم) بالدعوة الى اصلاح أى -
 جانب من جوانب الحياة الانسانية - مع أن اصلاح أى هذه الجوانب عمل جليل -
 لأن المليم الخير تبارك وتعالى يعلم أن هذا ليس هو الحل التاجع والدواء الشافى
 وإنما طريق الخلاص هو الصراط المستقيم الذى سار عليه جميع الأنبياء والمرسلين
 (عليهم صلاة الله وسلامه أجمعين) ، وهو : ((اعبدوا الله ما لكم من الله فريضة))
 (الأعراف : ٥٩ و ٦٥ و ٧٣ و ٨٥) .

وقد اعترف الناس - على كرامهم - بأن الله عز وجل هو الخالق السرازق
 ولكن كثيرا منهم أبى أن يحترف بأن للمولى جل وعلا حق الأمر والنهى ، فبمست
 الله النبيين لتوضيح هذه الحقيقة : وهى أن من سلم لله تعالى بالخلق ، فإن عليه
 أن يسلم له سبحانه بواجب العبودية على الخلق ، من الطاعة المطلقة لرب العالمين
 فى كل الأمور ، ومن قصر الحاكمة والتشريع والتصرف عليهم وحده .

ومن المعروف أن للناس - من آمن منهم ومن كفر - مناهج يسيرون عليها
 فى تنظيم حياتهم : أما المنهج الربانى المتمثل فى الاستسلام التام لله فى كل زمان
 ومكان ومجال وأمر . وأما المناهج الجاهلية المتمثلة فى عبادة الطاغوت - وهو كل
 ما عبد من دون الله - وطاعته . وكلا المنهجين منهج حياة ، وفى الحالين تقع
 العبادة ، ولكنها تختلف : فأما عبادة الله فهى الطمأنينة والعلامة والصعادة فى
 الدنيا وجنة عرضها السماوات والأرض فى الآخرة . وأما عبادة الطاغوت والشبهات
 فهى المنكر والخوف والشفاء فى الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأبقى .

وقد جاءت العقيدة الالهية التى رضىها الخالق لعباده ، بالأسس والتوجيهات
 التى تلبي حاجات الانسان - المادية والروحية - وتتناسب مع الفطرة السليمة ،
 وتحقق مصلحة الفرد والمجتمع والدولة فى آن واحد . وطاعات به هــ
 العقيدة من مبادئ وأصول وقواعد هـ كهيل يحل مشاكل الفرد والجماعة فى

أسرع وقت وبأقل التكاليف • لأن البارئ جل ذكره هو وحده الخالق • وهو وحده الذى يعلم ما يصلح عباده وما يضرهم فى معاشهم ومعادهم •
 ان العقيدة الاسلامية هى الهدى والنور والخير والرشاد والحق والصواب والأمن والسلام • وهى سفينة النجاة فى الحياة المؤدية لرضوان الله وجنته بعد الممات •
 ان هذه العقيدة تعلم أتباعها — فيما تعلم — أن ليس لهم من أنفسهم شئ — بل انهم وما يملكون لله عز وجل •

وهذه العقيدة تجعل أصحابها آمنين مطمئنين لا يخافون ولا يجهنون ولا ييخلون ولا يحزنون • يحمدون الله فى الضراء • ويشكرونه فى السراء • ويرضون بما جرى به القضاء • ويجاهدون الأعداء • ويذلون لصاحب الكبرياء • ويأمرون بالمعروف وينهون عن الفحشاء • يعملون فى الأرض وقلوبهم متجهة للسماء •

وتوجيهات العقيدة الربانية أعظم وأوسع نظام عرفته البشرية فى تاريخها • فهى توجه أعمال الفرد — حاكما كان أو محكوما — الظاهرة والباطنة فى جميع الأمور والأحوال • وتوازن بين المادة والروح وبين العبادات والمعاملات وبين الملسم والدين وبين الدنيا والآخرة • دون أن يطغى جانب على جانب : ((وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا)) (القصص : ٧٧) •

وطريقة العقيدة الالهية فى تربية النفس طريقة فريدة وعجيبة : فهى أولا تنشى الإيمان فى القلوب • ثم تجعل هذا الإيمان يزداد بالعمل الصالح والعلم النافع • وأثناء ذلك ترغب فى طاعة الله وثوابه • وتحذر من معصيته وأليم عقابه • وتفرس فى النفوس حب كل ما يؤدى لرضوان الله كراهية كل ما يؤدى لخطه جل وعلا • ولو أدى ذلك لفقد — أو يذل — الرخيص والنفيس •

وكما أن العقيدة هى الركيزة الكبرى لتربية النفس فهى كذلك الركيزة الكبرى لتربية المجتمع • سياسيا وحربيا واقتصاديا وأخلاقيا وتعليميا • • • وأهدافه وبواعث

الأنظمة الإسلامية التي توجه حياة المجتمع نظيفة نظافة مصدرها وظاها تهـسـسـا
ووسائلها ، وليست هذه النظافة مقتصرة على تعامل المسلمين فيما بينهم ، بل هي
شاملة لكافة الناس في جميع الأحوال وفي كل الأمور .

ومع أن هذه التوجيهات التي تنظم حياة الأمة المسلمة هي تنظيم عادل للمجتمع
الا أنها في الوقت نفسه طاعة وعبادة لله رب العالمين .

وقد استطاعت عقيدة التوحيد أن تجعل من القبائل المتنازعة ومن الشعوب
المختلفة ومن الأجناس المتعددة ومن الألوان الكثيرة . . . بعد اعتناق الاسلام
خير أمة أخرجت للناس ، ورائدة الأمم في شتى الميادين ، وارتفعت رايـسـة
(لا اله الا الله) فوق أصقاع كثيرة من المعمورة . ووفق المسلمون يحمرون الأرض
على ضوء المنهج الرباني ، وعرف كل من الحاكم والمحكوم واجباته فأداها من
تلقاء نفسه ، وحقوقه فأخذها من غير غف ، وآتاهم الله ثواب الدنيا وعمن ثواب
الآخرة ، ونصرهم على أعدائهم . لأنهم غفوا على تعاليم الكتاب والسنة بالتواجد ،
قاموا بواجب العبودية فاستحقوا التحسين من رب البرية .

((وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما
استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد
خوفهم أمنا : يحيدونني لا يشركون بي شيئاً)) (النور : ٥٥) .

وهؤلاء الذين انسابوا في الأرض يبلغون الناس دعوة الله وينشرون الحق والعدل
والحرية ويقمعون الظلم والضلال والاستعباد ، هم الذين تربوا على عقيدة التوحيد
التربية الايمانية المميقة البطيئة ، على يد خير المرين وصاحب الخلق العظيم ومن
ومن هو بالمؤمنين رؤوف رحيم (صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم) . اذا أردت نماذج
حية في الزهد والروحانية : فستجدهم ممن يخطبهم النبيون والصديقون والشهداء
واذا أردت عواهد في الاقدام والجرأة والثبات والفداء : فستجدهم أنشودة عذيسة

ففى فم الزمان ! واذا أردت أمثلة يضربها المثل فى الصبر والتوكُّل :
 فستجدهم — رضوان الله عليهم — صبروا على صبر أشد من الصبر وتوكلوا على من يده
 الخلق والأمر ! واذا أردت نوعيات فى الحكم والعدل : فستجدهم قمة ففى
 ملك العدالة وعدالة الملك ودرة متألثة على جبين العظماء وشفعة ناصعة من صحائف
 المجد ! لله درهم ! فقد جمعوا بين المعرفة والسلوك ، فاستحقوا معادة الدنيا
 والآخرة ورضوان ملك الملك وملك الملوك .

وحين ابتعد المسلمون عن دينهم رهيدا رهيدا .. وعين انحرفوا فى مفهموم
 الألوهية وفى مفهوم الايمان بالقدر .. وعين تركوا الجهاد فى سبيل الله وركنوا
 الى الدنيا والى الذين ظلموا .. وعين حدث فى حصم الانقسام التكد بين الدين
 والدنيا وبين العلم والايمان وبين المعاملات والمبادات وبين المعرفة والسلوك ...
 وعين تهاونوا فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .. وعين فسد الولاء والعلماء ..
 حينذاك جرت عليهم السعة الربانية ، لأنهم ضيعوا الشرط الذى به يكون ففى
 الأرض ، وسلط الله عليهم الأعداء ، وقذف فى قلوبهم حب الدنيا وكراهية الموت ،
 وعاقبهم بعدم الاستجابة لهم ، وأذلهم للبشر ، وجعل بأصم بينهم !!

وجاء الاحتلال العسكري الكافر المدمر لديار المسلمين .. وأزال الخلافة
 الاسلامية التى كانت الشمس لا تكاد تغيب عنها ! وجاء هذا الاحتلال معه بفزوأشد
 خطرا وفتكا من الأسلحة المدمرة الا وهو الفزو الفكري !

وأعداء الله يعرفون — كمعرفة المسلمين — أن العقيدة الربانية هى مصدر حياة
 المسلمين ومعادتهم فى الدارين ، وقد تنوعت وسائلهم فى حربهم لها ، فتارة
 يحاربونها بالسنان ، وتارة باللمان ، وتارة بالتشكيك فيها ، وتارة بوضع الصمم
 فى الدسم ، وتارة بالتظاهر بها ومحاربتها من الداخل .. وأغيرا وجسدا
 أن أنجح الحلول للقضاء عليها — عن طريق الاستشراق ، والتصير ، والفزو الفكري

لما هج التربية ووسائل الثقافة والاعلام - هو أن يربوا من أحفاد المسلمين على أيديهم من يفكر بمقول أجنبية ويكبر الحضارة المادية - الجاهلية - وناهض الحضارة الاسلامية .. ويقوم هؤلاء بتسلم مراكز التوجيه في العالم الاسلامي .. وبذا يوفرون على أنفسهم الوقت والجهد والمال والمعاكر والسلاح ! حين يقوم المستغربون بمهمة محاربة العقيدة الاسلامية .

وهكذا أصبحت أممنا المعاصرة في مؤخرة الأمم - في شتى الميادين - فقدت روحانية الاسلام من جهة .. وفقدت ما عند الأمم الكافرة المعاصرة من تقدم مادي من جهة أخرى .. فكانها بذلك جمعت بين خسارة الدارين - والمياد بالله ! ولكن إرادة الله شاءت أن يظهر دينه على الدين كله ، وأن تكون كلمة الحق هي العليا وكلمة الباطل هي السفلى ، وأن يذهب الزبد جفاء ، وأن يبقى ما ينفع الناس في الأرض ، فبعث لهذه الأمة من يحدد لها أمور دينها ، وكان على رأس هؤلاء الأئمة الأعلام :

محمد بن عبد الوهاب ، وحسن البنا ، والمودودي ، وسيد قطب ، ومصطفى السباعي

فدعا هؤلاء المجاهدون الناس الى العودة لتعاليم الكتاب والسنة والمضي عليهم بالنواجذ ، فاستجاب لهم أناس رضوا بالله وحده ربا وبلاسلام وحده ديننا وبمحمد - صلى الله عليه وسلم - قدوة ونبيا رسولا ، وقام هؤلاء الدعاة بتربية أتباعهم على العقيدة الربانية .. وعلى أن يكون الله غايتهم والقرآن دستورهم والجهنم سبيلهم والموت في سبيل الله أسى أمانتهم .

وعن طريق هؤلاء تمت الصحوة الاسلامية .. وانتشرت حركات البعث الاسلامي في العالم تدعو لاعادة الحياة الاسلامية عن طريق التربية اليمانية .. وقامت هذه الجماعات والحمد لله - بدور مشكور في تربية المسلمين على الاسلام من جديد .. ولكن هذا الجهد بحاجة الى تقويم ! .

ان طريق الخلاص : هو تربية الأمة المعاصرة على ما تربت عليه الأمة في عصورها الأولى : الايمان العميق ، والتكوين الدقيق ، والعمل المتواصل . طريق الخلاص يرتكز على هذه العقيدة التي هي قضية المسلمين في الماضي والحاضر والمستقبل .
 وحين توجد القاعدة الاسلامية الصلبة التي تربت على عقيدة التوحيد ففهممت (لا اله الا الله) وعملت بمستلزمات (لا اله الا الله) .. حينئذ ينزل نصر الله عليها - كما وعد سبحانه - ، فاما الذين يموتون من هؤلاء فانهم ينالون رضا الله ويموتون وهم مطمئنين ، وتكون دمائهم مشاعل على الطريق ، واما الذين يحيشون حتى قطف الثمرة فانهم يذوقون حلاوة النصر ويفوزون بمعامدة الدنيا والآخرة .

سأشار لكن لرب وديين وأضى على سنتي في يقينين
 فاما الى النصر رغم الظفافة واما الى الله في الخالدين
 لأهمية هذه العقيدة - التي هي قضية المسلمين في الماضي والحاضر والمستقبل - ولدورها الكبير في تربية النفس والمجتمع ، ولكونها هي الطريق الوحيد لسعادة الدارين .. ولأن هذا الموضوع يحتوى على موضوعات كثيرة ، ويتطلب من صاحبه الاطلاع على مختلف العلوم الشرعية ، ولرغبتي الشديدة في أن يشرف على رسالتي أحد أبرز أعلام التربية الاسلامية والفكر الاسلامي المعاصر فضيلة الشيخ الداعية الأستاذ الحبيب (محمد قطب) حفظه الله وبارك فيه .. لهذا كله .. اخترت الكتابة في هذا الموضوع الهام ، الذي لأعلم أن أحدا تناوله من جميع جوانبه فسي كتاب واحد .

ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت - ولو تفتح عمل الشيطان - لأخذت أحد جوانب هذا البحث فحسب ، لأن كل جزئية منه تحتاج الى بحث مستفيض وصبر عجيب ودقة نظر واطلاع واسع ووقت كبير ! ولكن ما لا يدرك جله لا يترك كله .

ولو لم أكن صاحب هذا البحث ، لتحدثت عن الجهد الذى بذل لأخراجه
على هذا النحو ، ولكن الاسلام علمنا عدم تزكية أفعالنا ، وأن تكون أفعالنا -
لا أقولنا - هى التى تتحدث عنا ، دون رياء أو إعجاب بنفس أو انتقاص لأخريين .
ورحم الله علماءنا العاطلين ، الذين دونوا لنا هذا التراث الزاخر بالعلم
والحكمة ، ثم جثت ومن على شاكلتى - لأخذ به الشهادات وأطلب به الجاهلية
والمناصب والأموال !

ورغم أن هذه الرسالة المتواضعة قد أخذت من وقتى وجهدى ما لا يعلمه إلا الله
تعالى ، إلا أننى لست نادما على شئ من ذلك ، لأننى بحمد الله وفضله - اطلعت
على آلاف المراجع - فى العقيدة والتفسير والحديث والسيرة والسياسة الشرعية والجهاد
والاقتصاد والتربية والتاريخ والأخلاق والثقافة الاسلامية ونظام الاسلام والمذاهب
الفكرية والدوريات - وقمت بأخذ صفوة ما حوته هذه المصادر وأودعتها فى هذه
الرسالة ، دون تطويل مممل ولا إيجاز مخل .

فان أصبت فبترقيق من الله وفضله ، والحمد لله على ذلك حمدا كثيرا طيبا
مباركا فيه كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه .

وان أخطأت فأستغفر الله ، ومستعد للرجوع الى الحق - ان شاء الله -
فى لمح البصر ، ورحم الله امرأأ أهدى إلى عيوبى وجزاه عنى خير الجزاء حيث
أرشدنى الى الزلة قبل يوم الزلزلة !

ماكان فى هذه الرسالة من صواب فمن الله ، وماكان فيها من خطأ فمنى ومن
الشیطان ، والله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - منه بريقان ، وكل انسان
يؤخذ منه ويرد عليه الا المحصوم (صلوات ربى وسلامه عليه) ، والكمال لله وحده
نكم من انسان - كما قيل - كتب شيئا وأولاه من الوقت والجهد ما رآه له أهلا ،
ثم وجد فيه بعد ذلك هنات ومزلات ، وقال لو قدمت كذا أو أخرت كذا أو أجملت

فى كذا أو أسهبت فى كذا . . . وهذه طبيعة البشر ، فصبان الطبعك
 القتدر ، الذى غرد بالكمال والاحسان ، واستعلى على الحبيب والنقصان .
 وقد بذلت وسعى . . بل وما فوق طاقتى . . لتخرج هذه الرسالة على أحسن وجه ،
 والله أسأل أن يجعلنا ما ينفعنا وأن ينفعنا ما علمنا ، وأن يجعلنا ممن يستمعون القول
 فيتبعون أحسنه ، وأن يجعل علمنا الضئيل حجة لنا لا علينا ، وألا نكون ممن أوتى
 آيات الله فأنسلخ منها ! وأن يجعل هذا فى ميزانى وميزان شيعى الفاضل
 (محمد قطب) (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء
 تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) (آل عمران : ٣٠) انه سمح بحبيب .
 هذا وقد جعلت هذه الرسالة فى مقدمة وتمهيد وثلاثة أبواب وخاتمة .

تحدثت فى المقدمة : عن أهمية الموضوع وعن سبب اختيارى له وعن منهجى
 فى البحث .

وتحدثت فى التمهيد عن أثر العقيدة ^{فى} تربية الرجل الأول . رضى الله عنه .
 رعاة ورعية أفرادا ومجمعا .

وتناول التمهيد كذلك : تعريفات للعقيدة والاسلام والتربية والنظم (لفظة
 واصطلاحا وطبيعة كل منها) .

أما الباب الأول : فكان بعنوان أثر العقيدة فى تربية النفس . وقد حوى
 ستة فصول .

الفصل الأول : أثر الايمان بالله تعالى فى تربية النفس .

الفصل الثانى : أثر الايمان بالملائكة الكرام فى تربية النفس .

الفصل الثالث : أثر الايمان بالأنبياء والمرسلين فى تربية النفس .

الفصل الرابع : أثر الايمان بالكتب السماوية فى تربية النفس .

الفصل الخامس : أثر الايمان باليوم الآخر فى تربية النفس .

الفصل السادس : أثر الايمان بالقضاء والقدر فى تربية النفس .

أما الباب الثانى : فكان بعنوان : ارتكاز التوجيهات التى تنظم حياة
المجتمع الاسلامى على العقيدة الربانية •
وقد حوى أربعة فصول :

- الفصل الأول : التوجيهات السياسية
- " الثانى : " المربية •
- " الثالث : " الاقتصادية •
- " الرابع : " الأخلاقية •

أما الباب الثالث : فكان بعنوان صور من واقع المجتمعات المختلفة •
وقد حوى ثلاثة فصول :

- الفصل الأول : واقع المجتمع الاسلامى فى عصره الأولى •
- " الثانى : " المجتمعات الكافرة المعاصرة •
- " الثالث : " أممنا المعاصرة وكيف نعيد تربيتها •

وفى هذا الفصل الأخير بحثان :-

- البحث الأول : واقع مجتمعاتنا الجاهلية المعاصرة •
- البحث الثانى : كيف نعيد تربية هذه المجتمعات على الاسلام من جديد •
- أما الخاتمة : فقد حوت خلاصة الرسالة ، والنتائج التى توصلت اليها •
- سبحانه اللهم وبحمدك أشهد ألا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك •
- سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين •
- صلى الله وسلم وبارك على عبده ونبيه محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبعه واقتدى به الى
يوم يبعثون •

* أبو محمد *

***** مكة المكرمة *****

=====

مدخل إلى البحث

تمهيد :-

كان العرب توطأ فوضى ، في قعر من الأرض هم موضع احتقار الفرس السروم
وأخرامة ينتظر لها أمر ! كانوا قبائل متازعة على الحياة ، متناغسة في الشرف ،
يتنازعون على مواقع الفيث ومناهب العشب ، كل قبيلة تحتز بقوتها وتفتخر بأنسابها
ومآثرها - حتى في الظلم والمدوان - !

كان الواحد منهم لا يحترق إلا بقبيلته ، فكانت المشيرة عصاة متكافلة على
حماية نفسها والاعتداء على غيرها

فجاءت العقيدة الإسلامية تنقض كل ما يمتصك به المرء من هذه الموارست . .
فحلت هذا التجمع الموجه للشر باسم القبيلة ، وأحلت مكانه الأمة ، وأقامت الحقوق
البشرية ، وجعلت التعاون على البر والتكافل على النظام العام ، والاتحاد على الفكر
السامي . . مكان علاقة الدم . وأحلت سلطان الشريعة فوق كل سلطان ، وجعلت
هيمنة الدولة للغير العام فوق كل هيمنة ، وهدمت القصاص الظالم وأقامت القصاص
الحادل ، وصارت العزة للشرع القاهر والسلطان القائم عليه ، وعزمت دعوى الجاهلية
وأوجدت المسؤولية الشخصية ، فما يغنى عن أحد - في ميدان العمل - نسبه
ولا جاهه ولا ماله .

أصبح الناس بهذه الدعوة سواء ، لا شريف ولا وضيع ، أحسنهم أنفعهم ، وأكرمهم
أفاهم .

قضت هذه العقيدة على التناحر . . . وأحلت مكانه التنافس لاقرار الحق وسط الخير
وفعل الصالحات وملأت القلوب حباً وسلاماً .

جاءت هذه الدعوة برسالة التوحيد والتحرير ، وتركت أثرها الخالد في الانسانية
جمعاء ، وصرخ مؤذن هذه الرسالة بالنداء الخالد المدوي (الله اكبر) فتضاءلت
بهذه الصرخة كل عظمة أمام عظمة الله .

وتحررت النفوس من الأوهام الباطلة والمقائد الكاذبة المضلة ٥ وصارت العبودية
لله وحده ٥ يتساوى الناس فيها ويحررون من سواها •

بهذا أدرك الإنسان مكانته ٥ ونال عزته في عقله وفكره وقلبه وعمله •

ظهرت هذه الأمة نجاة من بين تلك الصحارى التى لا يكاد يعرفها أحد •• أمة
جديدة بدأت تمثل دورها على مسرح الحياة بعد أن ظلت نهبا مقصا ٥ تتأوى
كل قبيلة منها القبيلة الأخرى فيحتم النزاع وتقع الحروب •• هاهى ذى تتحسد
ويجمع شملها الشيت للمرة الأولى •• وتقلب في وقت قصير امبراطورية كسرى وقيصر ٥
وتوالى فتوحها وانتصارها فى أرجاء المعمورة حتى وصلت جيوشها الظافرة إلى
الهملها ••

لم تكن تلك الأمة فاتحة فحسب بل كانت داعية ومبشرة • وهذا الامتياز الذى
تفردت به هذه الأمة فى التاريخ انما هو نتجة من رحمة الله التى اختار لها صفوة
عباده وأكمل مخلوقاته محمد - صلى الله عليه وسلم - فكان يوم بعثته يوم مولد
العدل الذى كانت البشرية فى انتظاره ٥ وبشيرا برحمة الله التى تعامل الناس بها
للمرة الأولى • فالبعثة المحمدية مولد الانسانية التى كانت قبل ذلك أمة الخسوف •
وأقامت العقيدة التى جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم - دولة فى الأرض ٥ تمتد
الصدق من دعائم دينها ٥ والحياة من شعب ايمانها ٥ والرحمة من أصلحة نعالها
واقامة الحق من عمائر مجتمعها ٥ واماطة الأذى عن الطريق من أخلاقها •

لقد استطاعت هذه العقيدة أن تكبح جماح قوم اتخذوا الصحراء القاحلة سكنا لهم ٥
واشتهروا بالشجاعة والحروب والأخذ بالثارات ٥ وتمسكوا بالأعراف والتقاليد والعادات ٥
فجعلت العقيدة من هؤلاء خیر أمة أخرجت للناس •

وقد فتحت هذه العقيدة أمام الناس أبواب العمل للدنيا والآخرة معا ، وجاءت لترقية الروح والجسد ، بعد أن أوصدت الملل والأديان والنحل تلك الأبواب وقصرت وظيفة البشرية على الرهبانية أو العادية .

صدمت هذه الدعوة دين قريش ومقلها فصخرت من الرأى وهبت الى الامم والعدوان !

وجاءت هذه الدعوة بالمساواة لقوم قضوا أعمارهم في التناحر بالأحساب والأنساب . وهذا يصور لنا شجاعة وصبر محمد - صلى الله عليه وسلم - الذي أنشأ هؤلاء ورياهم على هذه العقيدة .

لقد أرسل النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - لقوم بعدت الشقة بينهم وبين هدى الساء ، فغشا فيهم الظلم وعمهم الجهل وظهر فيهم الفساد . حكاهم من كفره فجرة ، ليس لهم عاصم من نظام ولا وازع من دين أو خلق ، ولا رادع من وعسى الجماهير وثورتها . وشعوب الأرض كالسائمة لا تعرف حقا ولا تمهيس عن منكسر ، ولا تفكر في ثورة أو إصلاح .

عالم يسوده قانون المقلب والغاب ، القوة فوق القانون !
في هذا العهد القائم بعث محمد - صلى الله عليه وسلم - ليخرج الناس من ظلمات الجاهلية الى نور الاسلام .

وثابت مكة على الاسلام . . وقاومت شديده بكل قسوة . .
وربى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قلة مؤمنة - طيلة العهد المكى - هاجر بهم الى المدينة حيث كون مجتمعا وأقام دولة . . ثم دانت الجزيرة العربية كلها بدين الاسلام . فكان نجاحه - صلى الله عليه وسلم - في العهدين - المكى والمدنى - معجزة باهرة ! وكان انتشار الاسلام من بعده أعجوبة الأعاجيب !

كيف استطاع محمد بن عبد الله - عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم - أن يكون
من عرب الجزيرة أمة تحمل رسالة وتنشئ حضارة وتصنع تاريخا يظن لأول وهلة
أنه من الخيال أو الأساطير ؟

كيف خلقت رسالة الاسلام من الفرقة وحدة • ومن الضعف قوة • ومن الأمية علماء
ومن البداوة حضارة • ومن الحفاة المرأة رعاة الشاء خير أمة أخرجت للناس ؟
ذلك سر العقيدة الربانية - التي بحث بها جميع الأنبياء من عند الله -
وذلك عظمها في تربية النفس والمجتمع والدولة !

هل تفرق الدعوات بميزان القوة والاتصاف فتتسوا مكان العظمة بما تم لها من فتوح
وبما أحرزت من نصر وبما كسبت من أنصار ؟ لا ...

كان الناس قبل اعتناق هذه العقيدة في فوضى من الأفعال والأخلاق والسياسة
والاجتماع ... لا يخضعون لسلطان ولا يقيمون بنظام ولا ينخرطون في سلك • يسيرون
على الأهواء ويركبون الحميا • ويخطون خبط عشواء !

وحين دخلوا حظيرة الايمان : اعترفوا للخالق عز وجل بالحاكمة والأمر والنهي
والسلطان • والزموا أنفسهم بالجودية التامة والطاعة المطلقة لله عز وجل • وأعطوا
من أنفسهم المقادة • واستسلموا للحكم الالهي تماما • وتنازلوا عن أهوائهم وأنانيتهم
ووضعوا أوزارهم • وأصبحوا عبيدا لله وحده • لا يملكون نفسا ولا مالا ولا تصرفا الا ما يحبه
الله ويرضاه • لا يحاربون ولا يصالحون الا بإذن الله تعالى • ولا يرضون ولا يسخطون
ولا يحيطون ولا يضعون ولا يصلون ولا يقطعون الا بإذنه ووفق أمره جل وعلا •

كانوا اذا أسلموا انتقلوا من الجاهلية - بخصائصها وعاداتها - الى الاسلام -
بخصائصه وعاداته - • وكان هذا التحول العظيم يتم بعد اعتناق العقيدة من غير
توان •

لقد عرف الجيل الأول - رضى الله عنه - معنى الاسلام معرفة حقه • عرفوا

أنه خرج من حياة الى حياة ، ومن حكم الى حكم ، ومن قوض الى نظام
 وخضوع واستسلام لله تعالى ، ومن أنانية الى عهودية • فاذا دخلوا في الاسلام
 فلا فتيا في الرأي ولا نزاع مع الدستور الاصلى ، ولا خيرة بعد الأمر ، ولا مشاققة
 للرسول — صلى الله عليه وسلم — ، ولا تحاكم الى الطاغوت ، ولا تمسك بعبادات وتقاليد
 جاهلية • وأصبح خليفتهم كولى اليتيم ان استغنى استغنى وان افتقر أكل
 بالمعروف ، وأصبحت الأرض التى اغتصبها الملوك يفصحونها لمن يشاؤون ويضيقونها
 على من يشاؤون • • أصبحت أرض الله من ظلم قيد شبر منها طوقه من سبع
 أرضين يوم القيامة (١) !

لقد قام رسول الله ﷺ وخير المرين وقدوة العالمين — صلى الله عليه وسلم —
 وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعه باحسان الى يوم الدين — فى هذا المجتمع ،
 فحل عقاله وفك أماره • ثم حل منه محل الروح والنفس • وشغل منه مكان القلب
 والحين • واندفع اليه — صلى الله عليه وسلم — الحب الصادق كاندفاع الماء الى
 الحدور • وانجذبت اليه النفوس والقلوب انجذاب الحديد الى المغناطيس ! كأنما
 كان — صلى الله عليه وسلم — من القلوب والأرواح على مهجاد • وأحبه رجال أمته
 وأطاعوه حبا وطاعة لم يسمع بمثلهما فى تاريخ المحبين • ووقع من خوارق الحساب
 والتفانى فى طاعته وإيثاره على النفس والأهل والمال ما لم يحدث قبله • ولم يكن
 — صلى الله عليه وسلم — كرامة المصلحين الذين ينحصر دورهم فى مكافحة بعض الأدواء
 الاجتماعية والمهوب الخلقية فحصب • ولكنه أتى الإصلاح من بابه • ووضع على
 قفل الطبيعة البشرية مفتاحه • ذلك القفل المعقد الذى أعصى فتحه جميع المصلحين
 فى عهد الفترة — قبل الاسلام — • وكل من حاول فتحه من بعده بغير مفتاحه !

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه السبع
 سبع أرضين •

وكان ذلك آية توفيقه - صلى الله عليه وسلم - لأنه أصاب الغرض وضرب
على الوتر الحساس ، وأصاب الجاهلية في مقتلها ، وثبت على دعوته ثبوت
الراحيات ، لا يشبهه عن ذلك أذى أو كهيد أو اغراء .

لقد رضع العرب حب القتال وكانهم ولدوا مع السيف ، وهم من أمة صمن
أيامها حرب بفسوس ودا حس والغبراء ، وما حرب الفجار بهييد .

ولكن النبي - صلى الله عليه وسلم - كبح طيحتهم الحربية ونخوتهم المريبة
فانقهروا لأمره وكفوا أيديهم ، وتحملوا من قريش ما تصل منه النفوس في غير جبين
أو عجز ، ولم يسجل التاريخ حادثة دافع فيها معلم في مكة عن نفسه بالسيف ،
مع كثرة الدواعي الطبيعية إلى ذلك وقوتها ، وذلك غاية ما روى في التاريخ من الطاعة
والخضوع ، حتى إذا تعدت قريش في الطفيلان وبلغ السيل الزين ، أذن الله
لرسوله - ولأصحابه - في الهجرة ، فهاجروا إلى المدينة وقد سبقهم إليها الاسلام .
والتقى المهاجرون بالأنصار ، لا تجمع بينهم الأصرة العقيدة ، فكان أروع منظر
لسلطان الدين شهده التاريخ .

وكان الأوس والخزرج لم ينفضوا عنهم أثار حرب بعات ، ولا تزال سيوفهم تقطر
دمًا ، فآلف الاسلام بين قلوبهم ، ثم آخى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
بينهم وبين المهاجرين ، فكانت أخوة تترى بأخوة الأشقاء ، وتبذل كل ماروى في التاريخ
من خلة الأخلاء .

كانت هذه الجماعة الوليدة - المؤلفة من المهاجرين والأنصار - نواة للأمة
الاسلامية الكبيرة التي أخرجت للناس ، ومادة للاسلام . فكان ظهور هذه الجماعة -
في هذه الساعة العصيبة - وقاية للعالم من الانحلال الذي يهدده .

ولم يزل النبي - صلى الله عليه وسلم - يربهم تربية دقيقة عميقة ، ولم يزل القرآن
يسمو بنفوسهم ويذكرهم بجمرة قلوبهم ، ولم يزل مجالس العلم النبوية تزيدهم سموًا .

فى الدين وعزوا عن الشهوات وتفانىا فى سبيل المروءة ، وحنينا الى الجنات
وحرصا على العلم وفقها فى الدين ومحاسنة للنفس . يطعمون قائدهم وموجههم
ومن يهيم — صلى الله عليه وسلم — فى المنشط والمكره والعصر واليمر وينفرون
فى سبيل الله خفافا وثقالا .

بهذه المعقيدة الربانية وبهذه التربية الايمانية بعث رسول الهدى — صلى الله عليه وسلم —
فى العرب حياة اسلامية جديدة .

عمد — عليه أفضل الصلاة والسلام — الى الذخائر البشرية ، فأوجد فيها —
بإذن الله — الايمان والمعقيدة وبعث فيها الروح الاسلامية الجديدة ، وأثار من
دفائنها وأعمل مواهبها ، ثم وضع كل واحد من أصحابه فى محله فكانما خلق له !
عمد الى أناس ضائعين حيارى . . . لما لبث العالم أن رأى منهم — بعد اعتناقهم
عقيدة التوحيد — نوايح من عجائب الدهر وعباقر من سوانح التاريخ !

ها هو ذا عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — كان يرى الأهل لأبيه ، ولم
يتبوا من قرى مكانة عالية ، ولا يحسب له أقرانه حسابا . . . اذا به بعد اعتناق المعقيدة
يفجأ العالم بعبقريته وعظمته ، ويدجر بجيوش المسلمين كسرى وقيصر عن عروشهما ،
ويحكم دولة اسلامية تجمع بين ممتلكات الفرس والروم وتفوقهما فى الإدارة والنظام
فضلا عن العدل والتقوى الذى لا يزال فيه المثل السائر !

وها هو ذا خالد بن الوليد — رضى الله عنه — كان أحد فرسان قرى الشبان ،
انحصرت كفايته الحربية فى نطاق محلى ، ولم يحرز الشهرة الفائقة فى نواحي الجزيرة
العربية . . . اذا به بعد اعتناق المعقيدة الربانية يلح سيفا بهيما لا يقوم له شئ
الا حصده ، ويترنل كصاعقة على طواغيت الفرس والروم ويترك ذكرا خالد فى التاريخ
لا ينمى !

وها هو ذا عمرو بن العاص - رضى الله عنه - ترسله قريش في سفارتها الى
الحيثة تسترد المهاجرين المعلمين فيرجع خائبا .. اذا به يفتح مصر وتصبح له
صولة عظيمة !

وها هو ذا سعد بن أبي وقاص - رضى الله عنه - لم يسمح به أحد في تاريخ
الحرب قبل الاسلام كقائد حرسى أو زعيم سياسى .. اذا به يتقلد مفاتيح المدائن
وينبسط باسمه فتح العراق وايران * بعد قيادته للجيش الاسلامى فى معركة
القادسية !

وها هو ذا سلمان الفارسى - رضى الله عنه - كان موبدان فى احدى قرى فارس
لم يزل ينتقل من رق الى رق ومن قموة الى قموة ... اذا به يطلع على أمته كحاكم
لعاصمة بلاد فارس التى كان بالأمر أحد رعاياها !

والغريب أن هذه الوظيفة لم تغير من زهادته وتقشفه * فمراه الناس وهو يسكن
فى كوخ ويحمل الأثقال على رأسه !

وهذا سالم - مولى أبى حذيفة - يرى فيه الخليفة عمر - رضى الله عنهما -
موضعا للخلافة حيث يقول : لو كان سالم حيا لاستخلفته !

وهذا زيد بن حارثة يقود جيش المسلمين الى معركة مؤتة * وفيه مثل جعفر
ابن أبى طالب وخالد بن الوليد ! ويقود ابنه أسامة جيشا فيه مثل عمر بن الخطاب !
- رضى الله عن الصحابة أجمعين - *

ها هم أولاء الذين اعتنقوا هذه العقيدة وتربوا على يد النبى - صلى الله عليه وسلم -
يتفجر العلم من جوانبهم * وتنطق الحكمة على ألسنتهم * أبر الناس قلوبا * وأعقبهم
شكرا * وأقلهم تكلفا * يتكلمون فينصت الزمان * ويخطبون فيسجل التاريخ !!

كانوا - رضوان الله عليهم - بفضل تمكهم بلا اله الا الله كتلة بشرية مسترزة فيها
الكفاية التامة فى كل نواحى الحياة * كتلة هى فى غنى عن غيرها وغيرها ليس غنىها

عنها • أسست حكومتها • وليس لها عهد بها • فلم تخطر الى أن تستسلم
 في ادارتها بحكومة أجنبية • أسست دولة تعد رواقها على رقعة متسعة من قارتين
 عظيمتين - آسيا وأفريقيا • ومألت كل شغل وسعت كل عز • برجال يجمعون
 بين الكفاية والديانة والقوة والأمانة •

كان منهم - رحمهم الله - الأمير الكفاي والخازن الأمين والقاضي العادل والقائد
 العابد والوالي الورع والجندى التقى •

ولا تزال العقيدة الإسلامية التي أنجبت هؤلاء • مادة لا تقطع وسينا لا ينضب •
 أنجبت - وتجب - رجالا يرجحون الهداية على الضلالة ويجمعون بين الصالح
 والكفاية • سيرتهم درة في تاريخ البشرية الطويل !

انحلت العقدة الكبرى - عقدة الكفر والجاهلية - فانحلت العقدة كلها • • وانتصر
 الاسلام على الجاهلية - في المعركة الأولى - فكان النصر حليفه في كل معركة • دخل
 الناس في الاسلام - من بعد ما تبين لهم الهدى - بقلوبهم وجوارحهم • وعرضوا
 أجسادهم للمذاب الشديد اذا بدرت منهم زلة تستوجب الحد !

نزل تحريم الخمر والكحول المتدفقة على راحتهم • فحال أمر الله بينها وبين
 الشفاء المتلذذة والأكباد المتقدة • وكسرت دمان الخمر فسالت في سكك المدينة •
 حتى اذا خرج حظ الشيطان من نفوسهم • بل خرج حظ نفوسهم من نفوسهم
 وأنصفوا أنفسهم انصافهم غيرهم • وأصبحوا في الدنيا رجال الآخرة • وفي اليوم
 رجال القد • لا تجزعهم مصيبة • ولا تبطروهم نعمة • ولا يشغلهم فقر • ولا يطفئهم
 غنى • ولا تلهيهم تجارة • ولا تمتخفهم قوة • ولا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا •

وأصبحوا للناس حكما عدولا • قوامين بالقسط شهداء لله ولوعلى أنفسهم
 أو الأتريين • حين ذاك : وطأ الله تعالى لهم أكفاف الأرض وأصبحوا قسدا
 للبشرية ودعاة الى دين الله •

لقد كان هذا التحول الذى أحدثته هذه العقيدة الربانية فى نفوس المؤمنين وبواسطتهم فى المجتمع الانسانى أغرب ما فى تاريخ البشر ، غريبا فى سرعته ، غريبا فى عمقه ، غريبا فى سمته وشموله !

تحولت نفسياتهم بهذا الايمان الواسع العميق الواضح تحولا عجيبا ! فاذا آمن أحدهم بالله انقلبت حياته ظهرا لبطن ، تغفل الايمان فى أحشائه وتصرب الى جميع عروقه مشاعره ، وجرى منه مجرى الروح والدم ، واقتلع جرائم الجاهلية وجذورها ، وغمر العقل والقلب بفيضانه ، وجعل منرجلا آخر ، وظهر منسبه من روائع الايمان واليقين والصبر والشجاعة ، ومن خوارق الأعمال والأخلاق ما حير العقل والفلسفة وتاريخ الأخلاق ، وعجز العلم عن تحليله بشئ غير الايمان الكامل العميق .

وكان هذا الايمان مدرسة خلقية وتربية نفسية ، تطل على صاحبها الآداب العالية ، من صراحة ارادة وقوة نفس ، وأقوى وانز عرقة تاريخ الأخلاق وعلم النفس عمن الزلات البشرية ، حتى اذا جمحت الصورة البهيمية - فى بعض الأحيان وسقط الانسان سقطه حيث لا تراقبه عين ولا تتناول يد السلطة تحول هذا الايمان نفسا لواءة عنيفة ، ووخزا لاذعا للضمير ، يرتاح معه صاحبه اذا اعترف بذنبه أمام السلطة ، وعرض نفسه للعقوبة الشديدة مطمئنا راضيا ، نقاديا من غضب الله وألهم عقابه .

وكان هذا الايمان حارسا لأمانة الانسان وعفافه وكرامته ، يكبح نفسه عن النزوع الى المطامع والشهوات الجارفة - فى الخلوة والوحدة - وقد وقع فى تاريخ المسلمين من قضايا العفاف عند الممن وأداء الأمانات الى أهلها ما يحجز التاريخ الانسانى عن نظائره ، وما ذاك الا نتيجة رسوخ العقيدة فى نفوس أتباعها ، ومراقبة الله تعالى واستحضار علمه وعظمته وألهم عقابيه .

أقامت هذه العقيدة عوج الحياة ، وردت كل فرد في المجتمع الى موضعه —
لا يقصر عنه ولا يتعداه — وأصبحت الأمة المسلمة أسرة واحدة — لا فضل لمربي
على عجمي ولا لأبيض على أسود الا بالتقوى .

واقترنت هذه العقيدة جذور الجاهلية وحصنت مبادئها وصدت نوافذها .
وأصبحت الطبقات والأجناس في مجتمع العقيدة الربانية — متعاضدة متعاضدة —
لا يهني بعضها على بعض .

وأصبح كل واحد في المجتمع راعيا ومسؤولا عن رعيته . وأصبح المسلمون أعوانا
على الحق ، أمرهم شوري بينهم ، يطيعون الخليفة ما أطاع الله فهمه ، وأصبح
المجتمع الاسلامي رشيدا عاقلا مسؤولا عن أفعاله .

مكث — صلى الله عليه وسلم — طيلة العهد المكي يدعو الناس الى الاسلام
لا يكتفى ولا يلج ولا يلين ، ولا يحايى ولا يداهن ولا يستكين . وصاحت قريش بسبه
وبالمؤمنين من كل جانب ، ورموه عن قوس واحدة ، وأضرمو البلاد عليه نارا ليحولوا
بينه وبين أبنائهم وأخوانهم ، فأصبح الايمان به والانحياز اليه جد الجدة ، لا يتقدم
اليه الا جاد مخلص هانت عليه نفسه . وعزم على أن يقتحم لأجله الأهوال .

تقدم فتية من قريش لا يستخفهم طيف الشباب ، ولا يستهويهم مطع دينوى ، انما
همهم الآخرة وغيبتهم الجنة ، سمعوا ناديا ينادى للايمان أن آمنوا بربكم فذاقوا
عليهم الحياة الجاهلية بما رحبت ، وراوا أنهم لا يسمهم الا الايمان بحقيقة التوحيد ،
فآمنوا . فكانت رحلة شاقة لما أقامت قريش بينه وبين الناس من عقبات ، فوضعوا أيديهم
في يد النبي صلى الله عليه وسلم — وأسلموا نفوسهم وأرواحهم لله عز وجل ، وهم مسن
حياتهم على خطر ومن البلاء على يقين .

فما كان من قريش الا ما توقعوه ، قد نشرت كتاباتها ، وأطلقت عليهم كل سهامها
فما زادهم ذلك الا صبرا وثقة وتسلطا .

ولم يزد هم البلاء والاضطهاد في الدين الا متانة في عقيدتهم ، وحمية لدينهم
ومقتا للكفر وأهله ، واشمالا لحافظتهم ، وتحصيا لنفوسهم .

هذا والرسول - صلى الله عليه وسلم - يغذى أرواحهم بالقرآن ، ويربى
نفوسهم بالايمان ، ويخضعهم أمام رب العالمين خمس مرات في اليوم عن طهارة
بدن وخشوع قلب وخضوع جسم وحضور عقل . فيزدادون يوميا سمور روح ونقاء قلب
ونظافة خلق ، وتحررا من سلطان الماديات ومقاومة للشهوات ، وفضولا الى رب الأرض
والسموات .

كان العهد المكي فترة تربية واعداد . . تربية بالمقيدة ، واعداد لحمل الأمانة
الكبرى - التي لم تحملها أمة أخرى من قبل - وهي تحقيق منهج الله في واقع
الحياة ، وقيادة البشرية على ضوء هدى الله .

وكانت التربية قد آتت ثمارها بالفعل في نفوس الفئة المختارة التي تربت خلال
ثلاثة عشر عاما - على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كانت (لا اله الا الله) قد تعمقت في نفوسهم حتى أصبحت واقعهم الذي يحبونه
وزادهم الذي يتقوتون به . وعرفوا حقا معنى الألوهية ومعنى العبودية .

لم تعد الأرباب الزائفة تخطر في مشاعرهم أو تمارس سلطانها عليهم . .

لا الأصنام التي يعبدها المشركون عبادة حسية ولا القبيلة ، ولا عرف الآباء والأجداد

الذي يلتزمون به من دون الله ، ولا الهوى الذي يتخذ منه الهيا فيحسبهم ومهمهم
عن الحق . إنما هو اله واحد لا شريك له في الخلق والأمر والتدبير . ولهذا الاله
الواحد - جل جلاله - تتجه نفوسهم بالمعبادة والطاعة والرجاء والخشية ، ويمثلون
صفاته تعالى التي عرفهم بها . . فتتعمق هذه الصفات في نفوسهم وتحيط بكل
جنباتها . فتشكل مشاعرهم نحو الخالق وتحدد لها .

رفعتهم هذه العقيدة من واقع الحس القريب في العبادة ، الى الله الذي لا تدركه الابصار . رفعتهم من واقع الأرض المحدود الى واقع الصورة المتكاملة التي يكملها اليوم الآخر . . . رفعتهم من مصالح القرية ومجالس اللهو وفارات الجاهلية الى أن يعيشوا للعقيدة ، يخطونها فكرهم وجهدهم وعواطفهم ، ويحتملوا في سبيلها الأذى والحرمان ، راضية نفوسهم بلا اله الا الله .

جعلتهم هذه العقيدة يعيشون مولدا جديدا - لم يكونوا يعرفونه من قبل - فلما عرفوه وتذوقوه أصبح بالنسبة اليهم هو الحياة . .

تلك كانت فترة التربية في المهد المكي ، يطوف بهم القرآن الكريم في آيات الله المنظورة - في الكون . . في الدقة المسجزة والضخامة المسجزة . . في الحياة والموت . . في عجائب الرزق . . في تدبير الكون . . في علم الله الشامل . . في قدرته التي لا تحصى . . في معجزاته التي أيد بها أنبياءه - عليهم الصلاة والسلام - في املائه للكفار ثم أخذه لهم . . في مشاهد القيامة - بنعيمها وأهوالها وعذابها . . في قصة آدم والشیطان . . في الحديث عن الملائكة والجن . . في أخلاقيات هذه العقيدة وكل ما يتصل بها من موضوعات . .

ومن خلال التربية بالعقيدة كان يتم الاعداد . .

هل كان من الممكن أن تقوم هذه الأمة بحمل الأمانة الكبرى في الأرض دون أن يتمثق في قلوبها معنى (لا اله الا الله) ، ودون أن تتربى على التجرد لله ؟ ! وكيف تقوم بحمل هذه الأمانة ، وتبقى على مستواها الرفيع حين يمكن الله لها فسى الأرض ؟ من أين كان يتأتى لهذه الأمة ان تقدم نماذجها الرفيعة في تحقيق العدل الربانى - في واقع الحياة - لو لم تترب تلك التربية الفذة بلا اله الا الله ؟ ومن أين لها أن تمطى تلك النماذج الفريدة من الوفاء بالمهد والصدق والأمانة والعدل ؟ ومن أين لها أن تكب ذلك التاريخ الفذ - الذي كنهته في واقع الأرض - في كل مجالات الحياة ؟

ألا إنها العقيدة الربانية الركيزة الكبرى للتربية الإسلامية التي قام عليها ذلك البناء كله ، وما كان يتأتى من غيرها أن يقوم .

وحين علم الله تعالى من قلوب هذه الفئة أنها تجردت لله وأخلصت له نقلهما
النقلة الثانية — الهائلة — لتقوم بدورها المطلوب . . . كانت النقلة الأولى نقلة العقيدة
وكانت النقلة الثانية من فترة الابتلاء والتحصين إلى الاستخلاف والتمكين .

وكما كان الكتاب والسنة هو أداة النقلة الأولى من الكفر إلى الإيمان ، فكذلك
كان هو أداة النقلة الثانية .

والحديث عن العقيدة لم ينقطع في العهد المدني بل استمر — على ذات النمط
المكي وإن كان في حيز أقل — لأن الحديث هناك كان للتأسيس وهنا جاء للتذكير .
والموضوعان الجديان اللذان استغرقا أكبر مساحة من السور المدنية هما التشريعات
والتنظيمات ، والجهاد في سبيل الله ، وقد عولجا انبثاقا من العقيدة ومن خلالها
، لأن الكل عبادة لرب العالمين !

كان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وخلفاؤه من بعده — رضوان الله عليهم —
حريصين كل الحرص على تربية الأمة الإسلامية تربية إيمانية ، وعلى إقامة الدولة على
أساس قرآني .

ومن واقع التاريخ الإسلامي يبرز عصر التربية واضحا جليا في فتراته المشرقة . وحين
ضعف هذا المنصر أو تلاشى . . . دب في جسم الأمة دبيب الضعف ، وأصابها ما أصاب
الأمم المظنية من نزاع وتخلف وانحلال .

ومن فضل الله أن هذه العقيدة الإلهية — ممثلة في الكتاب والسنة — مازالت
باقية بين أيدي المسلمين ، ومازالت صالحة للعمل في كل زمان ومكان ومجال ، ومازالت
قادرة أن تبلغ بالفرد والمجتمع والدولة ما بلغت بها من قبل ، إذا وجد دعاة صادقون
يسيرون على ما سار عليه السلف الصالح — رضى الله عنه — ، ومجاهدون في سبيل
الله بأموالهم وأنفسهم ، ولا يستمجلون — اقتطاف الثمرة قبل نضجها ، فمن استمجل

الشيء • قبل أوانه عقب بحرمانه !

لقد مكث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثلاثة عشر عاما - في مكة المكرمة - يدعو الى الله ويرى أتباعه المؤمنين • وعلى الرغم مما يند وفي الظاهر من أن الدعوة لم يكتب لها النجاح في هذا العهد الا أنها في الحقيقة حققت أعظم نصر للإسلام على الكفر • لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - استطاع فيها أن يربى عددا من أصحابه على العقيدة • وأن يكون منهم جماعة اسلامية متميزة بعقيدتها وسلوكها وأهدافها •

وكانت دار الأرقم بن أبي الأرقم - رضى الله عنه - التي اتخذها عند الصفاء هي مدرسته التي ربي فيها الرعيل الأول من الصحابة - رضوان الله عليهم - • وهذه المدرسة بحق أكبر وأعظم مدرسة عرفها التاريخ - القديم والحديث - فقد خرجت رجالا صدقوا ما عاهدوا الله عليه قاموا بأكبر تحوّل عالمي عرفته البشرية !

ان كتاب الله الكريم - كتاب التربية الأول - هو الذي قام بدور التربية • حيث إن له منهجا فريدا في التربية • يربى بآياته متى صادفت الفطرة السليمة • والقلب المتوقد • والعقل الواعي • والقدرة الحسنة •

وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هو المبلغ عن ربه • وصاحب التطبيق العملي لمنهج القرآن • والداعية الذي فهم دعوته • والعربي الذي أوتي كل صفات التربية المثلى • فوصل - صلى الله عليه وسلم - أصحابه بالله عز وجل • عن فهم وصعوبة وإيمان • وعرفهم أن ما جاء في القرآن الكريم أوامر للتنفيذ • فكان زاد قلوبهم ومظهر نفوسهم • ووجه سلوكهم • وصلة بينهم وبين خالقهم •

وهذا كان لقاء دار الأرقم تربية • كما كان قيام الليل تربية • كما أن المحننة

قامت بدورها في التربية !

ولما آمن المشركون في تعذيب المؤمنين • أمرهم النبي - صلى الله عليه وسلم - بالهجرة الى الحبشة • ليمجدوا الله فيها بعيدا عن الفتنة والاذى •

وحين أسلم أناس من الأوس والخزرج بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليهم الصحابي الجليل مصعب بن عمير - رضى الله عنه - داعيا ومرييا ، فكان يدعو أهل المدينة الى الله ، ومريي من أسلم منهم ، وحملهم القرآن وما أخذه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في مكة .

واستمرت التربية الاسلامية في المدينة - بعد الهجرة - على نطاق أوسع ، فقد بدأ القرآن ينزل بالتشريع . . وتناول الأسرة والمجتمع ، والعلاقات بين الدول الإسلامية وغيرها . فامتسع مجال التربية تبعا لاتساع أغراضه وتعدد أوامره ونواهيه واتخذ النبي - صلى الله عليه وسلم - من المسجد مركزا لدعوته ، يصلى فيه بالمسلمين ، ويبلغ فيه ما أنزل اليه من ربه ، ويلقى فيه الوفود ، ويمقد فيه مجالس العلم والمشارة . ولم يشغله الجهاد وإدارة الدولة عن مهمته في تربية المؤمنين ، حتى لحق - صلى الله عليه وسلم - بالرفيق الأعلى . ونجحت تربيته نجاحا منقطع النظير ، ليس له في تاريخ البشرية الطويل من مثيل . ووصل بالمجتمع المسلم في واقع الحياة الى غاية من الرفعة والسمو لا تدانى .

وفي عهد خلافة الصديق - رضى الله عنه - التي كانت سنتين ونيف ، توحدت الجزيرة العربية - بعد فسخ المرتدين - وسارت الجيوش الاسلامية الظافرة لفتح الشام والعراق . .

وجاءت خلافة الفاروق - رضى الله عنه - والدولة الاسلامية الفتية في حالة حرب مع الفرس والروم . . فكان هو القائد الأعلى لجيوش المسلمين ، يرسم لها الخطط ويميث اليها بالمدد والتموين .

ثم بدأ المجتمع الاسلامي يتحول من مجتمع عربي الى مجتمع عالمي ، يضم أجناسا شتى ، ولفات وثقافات متباينة . . وخشى عمر أن تضع نضاعة العقيدة في غمار هذه الكثرة الغالبة ، وأن يتأثر المجتمع الاسلامي الجديد بتقاليد تلك الشعوب وأخلاقها

ومعاهد ها ، فكان اهتمامه بلمر التربية عظيمًا ، فاختار أمراء الامصار من فقهاء الصحابة ليكونوا ولاية مربين ، كما كان يبحث معهم دعاة جمعوا بين التربية والتعليم .
 وصير معنا هذا الحديث عن التوجيهات السياسية لنماذج حية من سيرة أمير المؤمنين عمر - رضی اللہ عنہ -

ثم جاءت خلافة ذي النورين - رضی اللہ عنہ - فكانت بركة ومعنا وسلامًا . وقد سار - رحمه الله - سيرة صاحبيه مع كثير من الساحة واللين ، ورضى فيه المسلمون عن خليفتهم الواشد ، وأجبه كل الحب ، وكان - رضی اللہ عنہ - شديد الحرص على وحدة الامة والبعث بها عن مظان الفرقة والخلاف ، وحسبه أنه جمع الامة على قراءة واحدة ومصحف واحد وأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشره بالجنة ، ومات وهو راض .
 لقد ارتفع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمجتمع الاسلامي الى أوج فوق ما لوف البشر - كما سنرى فيما بعد باذن الله - وداومة التحليق قريبًا من هذا المستوى في حاجة الى مداومة التربية والتذكير ، وإلى القدوة الحسنة ، وإلى حزم الحاكم ومقظته .

فقد اتسمت الدولة الاسلامية في عهد عمر وعثمان - رضی اللہ عنہما - اتساعًا كبيرًا في فترة وجيزة ، وجهد عمر في تربية هذه الامة ، ومثل هذا لا يتم في سنين ، بل بحاجة الى استمرارية في التربية ، وكانت هذه الامة بعد هذا الاتساع الجديد والامتراج الرائع والثراء الواسع معرضة لهزات وعواصف - شأن كل عهد الانتقال - وصير - رضی اللہ عنہ - كان يقطاً واقفاً للفتن بالمرصاد ، يحول بين الامة وبين الاختلاف ما استطاع الى ذلك سبيلا ، وكان له من طبيعة تكوينه وطاقته وحزمه ما مكّنه من حتمل المسلمين على الجادة .

وكانت الامة في حالة حرب منذ العهد المدني واستمرت حتى الشطر الثاني من عهد عثمان ، وكانت مشغولة بالجهاد في سبيل الله في عدة ميادين . فلما وضعت الحرب أوزارها فرغ المسلمون لحياة الراحة والدعة ، وكانت أسبابها مهيةً باقبال الدنيا وكثرة الاموال .

وقد أحبب عمر - رضى الله عنه - نفسه وأتعب من بعده ! فضيق على نفسه وأهله ،
ووسع على الناس • وحين جاء عثمان - رضى الله عنه - كان أبرز ما فيه جوده ولينه وصره
بأهله وقرابته •

اتهم عثمان - رحمه الله - فى عدله ، وطعن فى عرضه ، وأذى فى شخصه ، وشرح
فى قتله • • فما زاده ذلك الا صبرا وتسامحا وغفوا ، لانه يعمل على ارساء قواعد الرسالة
ورياضة الامة على استعمال حقها ، وأثر - رضى الله عنه - أن يضحي بنفسه ولقى
الله شهيدا على أن يحدث حدثا فى مجتمع المدينة المنورة ليس له سابقة فى عهد
النسبى - صلى الله عليه وسلم - ولا فى عهد الصيرى !

وقد تألم المسلمون لقداحة الجريمة ، وحز فى نفوسهم مقتل الخليفة على هذه
الصورة المحزنة •

واتخذ أعداء الاسلام من هذه المأساة دليلا على أن الاسلام لم يغير من النفوس
وأن العقيدة لم يكن لها أثر فى واقع الحياة وسلوك المسلمين • وهذا زور وهتان !!
" كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا " (الكهف : ٥)

ان سلطان العقيدة على النفوس وتأثيرها فى واقع الحياة واضح لكل ذى عينين ،
ولا يدعى أحد أن من عمل العقيدة تحول معتقياها الى أناس معصومين • وحسب
العقيدة فى هذا أن ترتفع بأصحابها - حتى فى حالة الخلاف - عما ألقى الناس من
اسفاف • وأن تظهر من ثنايا هذا الخلاف قيم كريمة لم ترها البشرية من قبل فى حروب
ولا سلام •

مع التأكيد على أن الفتنة - التى انتهت باستشهاد الخليفة الراشد عثمان - لم
تكن عن ملأ من المسلمين ورضاهم ، بل كانت نتيجة مؤامرة عصابة من أعداء الاسلام استمرت
تنخر فى كيان الامة أكثر من عشر سنين ، وتولى كبرها عبد الله بن سبأ - ابن السوداء -
وأتباعه ، الذين أسلموا نقيّة ونفاقا لمحاربة الاسلام من الداخل ! وتبهم ضحساف
المقول والايمان من أصدار دلة مترامية الاطراف ، بهيرتهم عبارات الامر بالمعروف والنهي

عن المنكر ، وقد فهم الكتب الملققة بأسماء الصحابة وأمهاة المؤمنين !
 ان التربية القرآنية التي أخرجت مجتمعا تسوده الحرية والمساواة والضمانات القوية
 وبدأ محاسبة الحكام — لأول مرة في تاريخ الدول — لا كبر د ليل على سلطان المقيسة ،
 وعلى أن منهجها الفريد هو الوحيد للببناء — لبناء النفس والمجتمع والدوله — ، والاخذ
 بيد الانسانية الى أرفع الافاق •

وان الصور المشرقة الكريمة التي وصلت اليها الامة المسلمة — في عصورها الاولى —
 بفضل تربية العقيدة ، لأعز وأكرم ما فتخر به الانسانية في تاريخها الطويل ، انها صورة
 البشرية في أسمى صورها وأرفع ذراها : انها لوحة الحكم المؤمن النظيف الذي فسر
 معنى الخلافة في الارض ، وأذاق الانسانية حلاوة الحكم بما أنزل الله •
 ولا يخفى من قيمتها مصادفها من أخطاء ، وما حدث بعمدها من فتن ، فقد ظلت
 أموة صالحة للتطبيق في كل زمان ومكان • واستطاعها عرب بن عبد العزيز — وغيره — في
 فترات التاريخ الاسلامي •

انما توزن الدعوات بما قامت عليه من مبادئ ، وما تضمنت من خلق ، وما أحدثت
 من قيم ، وما بلغ اتباعها من سمو ، وما أمرت الحياة من مثل ، وما أقرت فيها من
 موازين • • • وذلك سر عظمة عقيدة الاسلام •
 فمقيدة التوحيد — التي جاء بها الاسلام — رسالة تربية وتشريع ، ورسالة خلشق
 وجهاد ، ورسالة سمو وقيم • • •

وكذلك نبي الاسلام — صلى الله عليه وسلم — سر عظمته أنه على خلق عظيم !

ومضار الرسالة ثلاثة : عقيدة وعبادة وتشريع •

فالعقيدة : أصل وفطرة •

والعبادة : صلة وتربية •

والتشريع : أمن ونظام •

وجوهر الرسالة : خلق وإحسان • ووسيلتها : قدوة وتربية •

وأول ميادينها : النفس والضمير •

فهدف العقيدة الإسلامية :

إقامة مجتمع إسلامي نظيف ، نظيف العقيدة ، ونظيف العلاقات ، ونظيف المشاعر والسلوك • تبدأ بالفرد فتد ، إلى فطرته السليمة ، وترعى فيه الضمير المرفه الحساس ، وترضه على الخلق الكريم والأدب الفاضل ، وتقيم الأسرة على المودة والفضل والرحمة ، وتكون المجتمع على الحب والتكامل والعدل ، وتنظم العلاقة بين المسلمين وغيرهم على أساس العدل والحق والوفاء •

وتربية العقيدة الربانية شاملة • لا تقتصر على المساجد ، ولا تختص بالمعبادة دون السلوك ، ولا تهتم بالفرد وتترك المجتمع ، ولا تمنى بالقول وتهمل العمل ، إنما تشمل كل جوانب النفس البشرية ، وتعمل في كل ميادين الحياة الإنسانية •

وعلى أساس هذا الشمول يقوم منهج العقيدة — مثله فيما ورد في الكتاب الكريم والسنة المطهرة — في تربية النفس والمجتمع •

وقبل أن نتحدث بالتفصيل عن أثر العقيدة الربانية في تربية النفس والمجتمع ، سنذكر — في الصفحات التالية بإذن الله —

- وتعريف العقيدة : (لغة ، واصطلاحاً) ، وعلاقة العقيدة بالإيمان ()
- وتعريف الإسلام : (لغة ، واصطلاحاً) ، وعلاقة الإسلام بالإيمان ()
- وتعريف التربية : (لغة ، واصطلاحاً) ، وفهم التربية في الإسلام ()
- وتعريف النظم : (لغة ، واصطلاحاً) ، وطبيعة النظم الإسلامية ()

ملحوظة :

اقتبسنا الصفحات الماضية (التمهيد) بتصرف واختصار مما كتبه السادة :

- عبد الرحمن عزام : بطل الأبطال من ص ٨ — ١١ ومن ص ٩٩ — ١٤٤ •
- وحيد الدين الخطيب : مع الرعيل الأول من ص ٤ — ١٤ •
- وحيد قطب : دراسات قرآنية من ص ٢٦٢ — ٢٦٦ •
- وأبو الحسن الندوي : ماذا خسر العالم بالخطا المسلمين من ص ٨٩ — ١٢١ •
- وحيد شديد : منهج القرآن في التربية من ص ٥ — ٦٥ •

أولاً :

تعريف العقيدة

المقيدة لفظة :

إذا أردنا معرفة معنى المقيدة لفظة ، فلابد من الرجوع إلى

مصدرها ومشتقاتها في معاجم اللغة ، فمما ورد من معانيها ما يأتي :

عقد : الميمن والقاف والداال ، أصل واحد يدل على : شدّ ، وشدة وشوق .

• وإليه ترجع فروع الباب كلها .

• من ذلك : عقد البناء ، والجمع : أعقاد وعقود .

• وعاقده : مثل عاهدته .

• والمقد : عقد اليمسين .

• وعقدة النكاح : وجهه وإبرامه .

• والمعدة : الضميمة ، والجمع : عقد .

• وقال : اعتقد فلان عقدة : أي اتخذها .

• واعتقد قلبه على كذا : فلا ينزع عنه ، وكان له عقيدة .

• واعتقد الشيء : صلب .

• والمقيدة : الحكم الذي لا يقبل الشك فيه لدى معتقده .

• والمقد : نقيض الحبل .

• والعقد : الخيط ينظم فيه الخرز ، وجمعه : عقود .

• وعقد التاج فوق رأسه واعتقده : عصبه به ، كما قال الشاعر :

يعتقد التاج فوق مفرقه على جبين كأنه الذهب

• وعقد قلبه على الشيء : لزمه .

• وتعقد الاخاء : استحكمتهم .

• والمعدة : موضع المقد ، وهو ما عقد عليه .

• والمقد : القلادة ، وليس له محقود : أي عقد رأى .

- وجاء فلان عاقداً عقده : اذا لواها تكبراً • وقال لمن تهباً للشر : عقد ناصيته •
- ولمن سكن غضبه : قد تحللت عقده •
- وعقد اليمين والمهمل : أكدهما على نفسه • والاعتقاد الجازم : الضمان والمهمل •
- والمعتقد : مصدر ميمى بمعنى الاعتقاد ، وما يعتقد المرء من أمور الدين •
- واعتقد لكذا : عقد عليه القلب والضمير •
- والمقيدة : ما يدين الانسان به (أى ما عقد عليه القلب) •
- وله عقيدة حسنة : أى سالمة من الشك • والجمع قوائد •
- والمقد : الجمع بين أطراف الشيء ، ويشتمل ذلك للأجسام الصلبة •
- ثم يستعار ذلك للمعاني • ومنه قيل : لفلان عقيدة ، وقيل للقلادة : عقد . (١)

(١) انظر : ابن زكريا : معجم مقاييس اللغة ٨٦/٤

وابن منظور : لسان العرب ٢٩٦/٣ - ٢٩٨

• والزمخشري : أساس البلاغة - ص ٣٠٨ •

• والاشبيلي : مختصر الميم ص ٣٥ •

• والرازي : مختار الصحاح ص ٤٤٥ •

• والفيومي : المصباح المنير ٤٩ / ٢ •

• والاصهباني : المفردات ص ٥١٠ •

• والزبيدي : تاج العروس ٤٣٠ / ٢ - ٤٣٢

• وأحمد رضا : معجم متن اللغة ١٥٧/٤ و ١٥٨

• والبستاني : محيط المحيط ١٤٣٧/٢

• وجمع اللغة العربية : المعجم الوسيط ٦٢٠ / ٢

• ووجدى : دائرة المعارف ٥١٨ / ٦ •

نخلص من ذلك :

الى أن المقد — مصدر المقيدة — بمعنى هو مشتقاته :

الشدة ، وشدة الوثوق ، والمهدة ، والوجوب ، والابرام ، والصلابة ، والربط ،

واللزم ، والاستحكام ، والتأكيد ، والضمان ، والجمع ، وما يدين الانسان به .

• فاذا استعمل في الامر الممنهية — كمقد النكاح مثلا — كان مجازا .

• واذا استعمل في الامر المادية — كمقد البناء مثلا — كان حقيقة .

• واذا استعمل فيما يحقد عليه الضمير — كالمعتقدات مثلا — كان حقيقة عرفية .

* انظر المراجع السابقة .

المقيدة اصطلاحاً :

لم ترد كلمة عقيدة - بهذا اللفظ - في القرآن الكريم ، وإنما

وردت فيه الفاظ مشتقة من الفعل الثلاثي عقد • من ذلك :

قوله تعالى :

" ولا تمزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله " (البقرة : ٢٣٥)

وقوله تعالى : " والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم " (النساء : ٣٣)

وقوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود " (المائدة : ١)

وقوله تعالى : " ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان " (المائدة : ٨٩)

وقوله تعالى : " وأحلل عقدة من لساني " (طه : ٣٧)

وقوله تعالى : " ومن شر الشائعات في المقعد " (الفلق : ٤)

ومعلم أن الأحكام الشرعية تنقسم إلى قسمين : (١)

أحكام علمية (أصلية) وأحكام عملية (فرعية)

فالأولى : يقصد بها العلم ، ولا تتعلق بالعمل • كوحداية الله تعالى •

وقد دون لها علم التوحيد •

والثانية : يقصد بها كيفية العمل دون الإلتفات • كالصلاة مثلاً •

وقد دون لها علم الفقه •

وفيما يأتي بعض ما ورد في الكتب القديمة والحديثة من تعريف للمقيدة :

تعريف المقيدة في الكتب القديمة :

جاء في : المواقف (٢) ، وشرح المقائد النسفية (٣) ، وجموعة الحواشي البهية (٤)

(١) محمد يوسف الشيخ : محاضرات في المقيدة ألقاها علينا علم ١٣٩٧ هـ •

(٢) الأيجي : المواقف ٣٨/١ •

(٣) رمضان الحنفى : شرح المقائد النسفية ص ٨ •

(٤) الفتازاني : مجموعة الحواشي البهية ٨/١ •

والجواهر الفريدة (١) ، والتعريفات (٢) :

• العقيدة : هي ما يقصد بها نفسه دون العمل •

• ورد في لوامع الأنوار البهية (٣) :

الاعتقاد : هو حكم الذهن الجازم • فان كان موافقا للواقع فهو صحيح •

والا فهو فاسد •

والاعتقادات : هي التي لم تتعلق بكيفية عمل • مثل : اعتقاد وجوب

القادر المختار • (وتسمى أصلية أيضا) •

• ورد في المسامرة (٤) :

العقيدة : قضية جزم فيها بثبوت المحمول للموضوع أو نفيه عنه •

(٥)

وتتفق حاشية الد سوقي وحاشية الكلبي :

على أن العقائد - جمع عقيدة - بمعنى المسألة المعتقد • كثبوت القدرة

لله تعالى • أي اثبات المسائل الاعتقادية بدلائل قطعية • أو بمعنى آخر :

الاعتقاد الجازم • المطابق للواقع • الناشئ عن دليل •

وجاء في شرح المقاصد (٦) :

المقائد الدينية : هي العلم بالقواعد الشرعية الاعتقادية المكسبة من

أدلتها اليقينية •

وجاء في شرح الاحياء (٧) :

العقيدة : هي ما يدركه الانسان به • وما عقد عليه قلبه •

وجاء في موسوعة اصطلاحات العلوم الاسلامية (٨) :

الاعتقاد بالمعنى المشهور : يقابل العلم • والمعنى غير المشهور : يشتمل على

العلم والظن •

(٦) المكاسب : شرح المقاصد ٨/١ •

(٧) الزيدى : شرح الاحياء ١٧/٢ •

(٨) التهانوني : موسوعة اصطلاحات

العلوم الاسلامية ٥٩٤/٤ •

(١) الحمزاوى : الجواهر الفريدة ص ٦ •

(٢) الجرجاني : التعريفات ص ١٥٨ •

(٣) السفاريني : لوامع الأنوار البهية ٤/١ •

(٤) الكمال بن أبى شريف : المسامرة ص ١٠ •

(٥) الد سوقي : حاشيته على أم البراهين ص ١٥ •

والكلبي : حاشيته على شرح الصديقي ٥/١ •

والاعتقاد ان كان مطابقا للواقع : فهو اعتقاد صحيح والا فهو فاسد .

وجاء في دائرة المعارف الاسلامية .

الاعتقاد : هو التصديق بأن الشيء هو ذلك ، وقد يفيد الظن فقط . وقد يفيد الاقتناع التام . وتشمعل هذه الكلمة أيضا بصفة خاصة : للدلالة على قبول المقائد الدينية (١) .

وقد كثر استعمال كلمة المقائد منذ القرن السادس الهجري ، وذلك بمسند ظهر المقائد النسفية (٢) .

وقبل ذلك كانت تشمعل الكلمات الآتية في مباحث المقائد : علم الكلام ، علم التوحيد ، أصول الدين ، الفقه الأكبر .

وقبل أن ننتقل الى تعريف العقيدة في الكتب الحديثة ، نشير الى أن هناك ارتباطا وثيقا بين معنى العقيدة لفظة ، ومعناها في الاصطلاح — عند علمائنا القدامى — :

فان الشد والتاكيد والربط والجمع وما عقد عليه القلب ... الخ تؤدي هذه الكلمات معنى الاعتقاد الجازم في القلب ، بحيث يتغلغل في أعماق النفس ، ويصمب زهرته أو الشك فيه .

(١) مجموعة من المستشرقين : دائرة المعارف الاسلامية ٥٤٠/٣ .

(٢) مؤسسة فرانكلين : الموسوعة العربية ص ١٢٢٢ .

تعريف العقيدة في بعض الكتب الحديثة:

جاء في رسالة العقائد (١) :

العقائد : هي الأمور التي يجب أن يصدق بها قلبك ، وتطمئن إليها نفسك ،
وتكون يقينا عندك ، لا يمازجه ريب ولا يخالطه شك .

وجاء في كتاب الاسلام عقيدة وشريعة (٢) :

العقيدة : هي الجانب النظري الذي يطلب الايمان به أولا - وقيل كل شيء -

ايمانا لا يرقى اليه شك ، ولا تؤثر فيه شبهة .

وجاء في كتاب العقائد الاسلامية (٣) :

العقيدة : هي التصديق بالشئ والجنم به دون شك أو ريب ، فهي بمعنى

الايمان . يقال : اعتقد في كذا : أي آمن به .

وجاء في كتاب الكواشف الجلية (٤) ، رسالة شرح الواسطية (٥) :

الاعتقاد : مصدر اعتقد كذا ، اذا اتخذ عقيدة له . بمعنى : عقد عليه

الضمير والقلب ودان الله به . وأصله : من عقد الحبل أو عقد البيع ، ثم استعمل في

التصميم والاعتقاد الجازم .

وجاء في رسالة علم القرآن :

العقيدة هي ما يجب على كل مكلف أن يحيط به علما وأن يصدق تصديقا

يلخ أن يصبح اعتقادا راسخا في نفسه ، تصدر عنه كل تصرفاته حتى يلقي الله تعالى (٦) .

(١) حسن البنا : العقائد ص ٤٢٩ .

(٢) محمود شلتوت : الاسلام عقيدة وشريعة ص ٢٢ .

(٣) سيد سابق : العقائد الاسلامية ص ٨ .

(٤) السلطان : الكواشف الجلية ص ٣٠ .

(٥) الهرامس : شرح العقيدة الواسطية ص ١٣ .

(٦) عبد البديع صقر : التجهود وعلم القرآن ص ٥٥ .

وجاء في كتاب لمحات في وسائل التربية الاسلامية (١) :

الاعتقاد والعلم والمعرفة كلها بمعنى واحد : هو الايمان المطابق للواقع

الثابت بالدليل - وهذا المعنى يوافق ماورد في الكتب القديمة -

وجاء في كتاب الاسلام كما فهمت (٢) :

العلم أعلى درجات المعارف ، فاذا تأصل في النفس وامتزج بدم الانسان

وانعقد عليه قلبه ، متى حينذاك (عقيدة) .

وجاء في كتاب العقيدة الاسلامية (٣) :

العقيدة : هي ما يؤمن به المرء ، وراءه عن اقتناع قلبي أكيد ، وعلى أساس

هذا الذي يؤمن به وراءه يذهب في حياته - أي يسلك - .

وجاء في كتاب العقيدة والأخلاق (٤) :

العقيدة : هي الجانب النظري الذي يجب على المؤمن الايمان به أولاً ، ايماناً

مبنياً على التصديق الجازم . مع الشعور بالرضا والقبول واقبال النفس عليه والاطمئنان

بـه .

وجاء في كتاب طرق تدريس الدين (٥) :

العقيدة : هي الايمان الراسخ بكل ماورد في صريح القرآن الكريم وصحيح الحديث

النبوي بما له صلة بالأركان الثلاثة للعقيدة وهي الالهيات والنبوات والسمميات .

(١) محمد أمين المصري : لمحات في وسائل التربية الاسلامية ص ٩٢ .

(٢) محمد القاسمي : الاسلام كما فهمت ص ٤٦ .

(٣) عبد الفنى عيود : العقيدة الاسلامية والأيد ولوجيات المحاصرة ص ١٧ .

(٤) محمد بيسار : العقيدة والأخلاق ص ٩٧ .

(٥) عابد الهاشمي : طرق تدريس الدين ص ١٥٥ .

وجاء في كتاب عقيدة المؤمن (١) :

المقيدة : هي مجموعة من قضايا الحق البديهية المسلّمة بالمقل والسمع والفطرة ،
يمقد عليها الانسان قلبه وثنى عليها صدره ، جازما بصحتها قاطعا بوجودها وثبوتها
لا يرى خلافها انه يصح أو يكون أبدا .

ولله در الأستاذ القرضاوى حيث يقول (٢) :

ان السعادة أن تمشي لفكرة الحق التليد
لعقيدة كبرى تحلل قضية الكون المعيد
وتجيب عما يسأل الخيران في وعى رشيد
من أين جئت ؟ وأين أذهب ؟ لم خلقت ؟ وهل أعود ؟
فتشيع في النفس اليقين وتطسره الشك المنيد
وتعلم الفكر السوى وتصنع الخلق الحبيد

ونلاحظ أن معظم تعريفات العلماء المعاصرين مقتبسة من تعريفات العلماء
المقدمين ، ولكنها صيغت بأسلوب أدبي حديث .

(١) أبو بكر الجزائري : عقيدة المؤمن ص ٢١ .

(٢) الراشد : المنطلق (نقلا عن مجلة التربية الاسلامية) ص ٧٣ .

علاقة العقيدة بالايمان :

هذا ومقتضى البحث الاجابة عن هذا التساؤل :

(١)

ما الفرق بين كلمة الايمان وكلمة العقيدة ؟

عرفنا فيما سبق معنى العقيدة لغة واصطلاحاً ، ولما الايمان فى اللغة : فهو

التصديق - كما قال بذلك جمهور أهل اللغة (٢) -

ولما الايمان فى الاصطلاح : فقد اختلف العلماء فى معناه الى عدة مذاهب .

أهمها : مذهب الجمهور ومذهب الحنفية .

فذهب الجمهور الى أنه : تصديق بالقلب واقرار باللسان وعمل بالجوارح

(فهو عقد وقول وعمل) (٣) .

ومذهب الحنفية الى أنه : المعرفة بالقلب والاقرار باللسان (٤) .

ونرى : أن الايمان والعقيدة توحيان الى معنى واحد ، مع الإشارة الى أن الايمان

أوسع من العقيدة ، فبينهما عموم وخصوص مطلق ،

فكل ايمان عقيدة ، وليس كل عقيدة ايماناً !

(١) انظر المقال القيم للأستاذ المبارك فى بحوث الاسلام والحضارة ٢٥٣/١ .

(٢) انظر : ابن سيده : المخصص ٨٣/١٣ .

• والنمخشري : أساس البلاغة ص ١٠ .

• والجوهري : الصحاح ٤٦/١ و ٤٧ .

• والسيرز آبادى : القاموس ١٩٧/٤ .

• والأزهري : تهذيب اللغة ٥١/١٥ .

• والزنجانى : تهذيب الصحاح ٨١١/٢ .

(٣) انظر ابن تيمية : الايمان ص ١٤٦ .

• وابن تيمية : رسالة التسمينية ١٥٦/٥ .

• وابن حزم : الفصل ١٨٨/٣ و ١٩١ .

• والخازن : لهاب التأمل ٢٢/١ .

• والآمدي : غاية المرام ص ٣١١ .

• والنشار والطالبي : عقائد السلف ص ١١٢ و ١١٣ .

(٤) ابن أبى المعز الحنفى : شرح الطحاوية ص ٢٢٧ .

• والقارى : شرح الفقه الأكبر ص ٨٥ .

• وعبد العزيز البخارى : كشف الأسرار ١٨٥/١ .

• وابلاغ : أبو حنيفة المتكلم ص ١٣٠ .

- فالإيمان والمقيدة يشتركان : في أنهما تصديق .
- مختلفان : في أن الإيمان تصديق وعمل (١) ، والمقيدة تصديق فحسب (٢) .
- فتعريف الحنفية للإيمان يرادف تعريف المتكلمين للمقيدة ، فهما — الإيمان والمقيدة — يتماثلان بالقلب ولا دخل للجوارح فيهما .
- وتعريف الجمهور للإيمان يؤيد معنى المقيدة ، وزيد عليها ركن الممسك .
- فالمرء إذا لم يتبع اعتقاده بالعمل ، فإنه يطلق عليه لفظ (مؤمن) ظاهرا ، ولكن إيمانه ناقص في الحقيقة !

(١) ضد الجمهور .

(٢) ضد الحنفية .

ثانیاً :

تقریبیۃً الاسلام

الاسلام لنفسه :

سلم : السين واللام والميم ، معظم بابه من الصحة والصفية ، ويكون فيه ما يشد ، والشاذ عنه قليل .

فالسلمة : أن يسلم الانسان من المأهة والأذى وقلب سليم أى سالم ، والله جل ثناؤه هو السلام ، لسلمته مما يلحق - المخلوقين من العيب والنقص والفساد .
قال تعالى : " والله يدعو الى دار السلام " (يونس : ٢٥) .

فالسلم هو الله عز وجل ، وداره : الجنة .

والسلام : هو السلامة ، والاستسلام . وهو الاسم من التسليم .

والسّلام : المعاملة والمصالحة .

والسّلم : السلف . والقاء المقادة الى ارادة المسلمين ، والاستسلام .

والسّلم : المصالح ، تقول : أنا سلم لم سالمى ، والسّلم كذلك الانقياد والاستسلام .

وأخذه سلماً : أى جاء به منقاداً لم يحتج وان كان جريحاً . والسّلم كذلك : الاسلام .

وقرأ أبو عمرو : " أدخلوا فى السّلم كافة " (البقرة : ٢٠٨) يذهب بمعناها السى

الاسلام .

قال الشاعر :

فلست مهد لا بالله رسا ولا مستبد لا بالمسلم ديننا .

والسّلم كذلك : السلام ، قال الشاعر :

وقفنا قلنا ايه سلم فسلمت فما كان الا وهما بالحواجب

والسلم : الصلح ، يفتح ويكسر ويذكر ومث .

والتسليم : الرضا بما قدره الله تعالى وقضاه ، والانقياد لأوامره ، وذل الرضا

بالحكيم ، وهو كذلك : السلام .

وسلم الشيء : للمطامعة ، وسلمت اليه الشيء فتسلمه : أخذه . والتسالم :

التصالح . واستسلم : انقاد ، وأسلمته : خذلته .

وأسلم أمره الى الله تعالى : أى سلم ، فهو مسلم . وأسلم : من الاسلام : أى دخل فى السلم وهو الاستسلام .

والاسلام : هو الاذعان ، لأنه يسلم من الاباء والامتناع ، وهو الاستسلام والانقياد ، ويجوز أن يكون من التسليم .

وعندما يقال : فلان مسلم . فيه قولان :

أحد هما : أنه مستسلم لأمر الله تعالى . والثانى : أنه مخلص لله تعالى العباد ، من قولهم : سلم الشيء لفلان أى خلّصه ، وسلم له الشيء أى خلّص له . والمسلم التام الاسلام : مظهر الطاعة عن إيمان بها . يقول ثعلب : الاسلام باللسان ، والايمان بالقلب (١) .

وقوله تعالى : " واجعلنا مسلمين لك " (البقرة : ١٢٨) أى مخلصين لك . (أصل الاسلام فى اللغة التسبرؤ ، تقول أسلمت أمركذا الى فلان : اذا تبرأت منه اليه . فسمى المسلم مسلما : لأنه تبرأ من كل شيء الى الله عز وجل . وانتقل اسم الاسلام بعد ذلك الى جميع الطاعات) (٢) .

والحاصل أن الاسلام : هو اظهار الانقياد والخضوع لما جاء به النبى - صلى الله عليه وسلم - والالتزام به . ثم صار اسما لدينه الذى جاء به ودعا اليه .

(١) انظر التحريف اللغوى فى :

- ابن زكريا : معجم مقاييس اللغة ٩٠/٣ .
- والجوهري : الصحاح ١٩٥٠/٥ - ١٩٥٣ .
- والأزهري : تهذيب اللغة ٤٤٩/٢ - ٤٥٢ .
- وابن منظور : لسان العرب ١٩٢/٢ و ١٩٣ .
- والزمخشري : أساس البلاغة ص ٢١٨ .
- والرازي : مختار الصحاح ص ٣١١ ، والفيحيى : المصباح المنير ٣٠٦/١ و ٣٠٧ .
- والزبيدي : تاج المروس ٣٣٧/٨ - ٣٤٠ .
- وأحمد رضا : معجم متن اللغة ١٩٩/٣ - ٢٠١ .

(٢) محمد فريد وجدي : دائرة معارف القرن العشرين ٦٠٢/١ بتصرف يسير .

الاسلام اصطلاحاً :

الاسلام هو دين الأنبياء والمرسلين — عليهم أفضل الصلاة وأتم التسليم — من لدن آدم الى محمد — عليهما الصلاة والسلام — وهو الاستسلام لله عز وجل في أمره ونهيهِ على لسان الوحى .

ويطلق الاسلام على ممنين :

• على النصوص التى أوحى الله تعالى بها مبينا دينه .

• وعلى عمل الانسان فى ايمانه بهذه النصوص واستسلامه لها .

والاسلام بالمعنى الأول يختلف سعة وشمولا من رسول الى رسول — مع اتفاقه

بالمبادئ والأصول — والاسلام — الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم —

أشمل وأوسع من كل رسالة سابقة له ، وهو الدين الوحيد — منذ بعثته صلى الله عليه وسلم

الى أن يرث الله الأرض ومن عليها — الصالح لكل زمان ومكان وجمال .

• وبناء الاسلام يقوم على خمسة أركان هى : الشهادتان والصلاة والزكاة والصوم

والحج . وهذه الركائز ليست كل الاسلام — وان كان الأساس عادة من جنس البناء —

فأساس الاسلام : هو الأركان الخمسة ، وبناءه هو أحكام الله تعالى فى مختلف شؤون

الحياة (ولا توجد قضية من قضايا الوجود البشرى الا وللإسلام فيها حكم ومجموع هذه

الأحكام هى بناء الاسلام الذى يقوم فوق أركانه) .

• وللإسلام مبادئ هى طريق قيامه ، تتمثل فى : الجهاد ، والأمر بالمعروف ،

والنهي عن المنكر . وهذه المبادئ غير المبادئ الزبانية المتمثلة بحقوق الفطرة

فى الانحراف عن الاسلام ، أو العقوبات الهائية فى الدنيا والآخرة .

• فالاسلام : عقيدة وعبادة ونهج حياة .

• عقيدة : الشهادتان وأركان الايمان .

• عبادة : صلاة وزكاة وصوم وحج .

وضهح حياة : سياسية واقتصادية وحرية واجتماعية وأخلاقية وتعليمية

ومقابل الاسلام : الجاهلية ، حيثما كان الحق فهو الاسلام ، وحيثما كان الباطل فهو الجاهلية (١) .

وفيما يأتي تعريفات مختلفة للاسلام *

قال الامام الطبري .

(الاسلام : هو الانقياد بالتذلل والخشوع وترك الممانعة) .

ونقل - رحمه الله - بسنده عن قتادة في قوله تعالى : " ان الدين عند الله

الاسلام " (آل عمران : ١٩) .

(الاسلام : شهادة أن لا اله الا الله (٢) ، والاقرار بما جاء به من عند الله ،

وهو دين الله الذي شرع لنفسه وصحت به رسله ودل عليه أوليائه ، لا يقبل غير

ولا يجزى الا به) .

ونقل أيضا عن أبي العالية قوله :

(الاسلام : الاخلاص لله تعالى وحده وعبادته لا شريك له ، وإقام الصلاة ،

وإيتاء الزكاة ، وسائر الفرائض لهذا تبع) (٣) .

وقال الامام القرطبي في قوله تعالى : " ان الدين عند الله الاسلام " : الدين

في هذه الآية : الطاعة والملة ، والاسلام : بمعنى الايمان والطاعات (٤) .

وقال الامام ابن كثير في قوله تعالى : " ان الدين عند الله الاسلام " اخبر

منه تعالى بأنه لا دين غده يقبله من أحد سوى الاسلام وهو : اتباع الرسل فيما بعثهم

الله به في كل حين ، حتى ختموا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - الذي سد جميع

(١) انظر : سميد حوى : الاسلام ٥/١ - ١٦ .

وابن تيمية : اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤٥٥ و ٤٥٦ .

* انظر تعريف الاسلام في كتاب محمد بن عبد الوهاب : فضل الاسلام ص ٢٣٠ (ضمن مجموعة الحديث)

والحكمى : معارج القبول ٢٤/٢ - ٤٠ ، وابن رجب الحنبلى : جامع الملو ص ٢٥ .

والشنقيطى : انصواء البيان ٦٣٦/٧ ، ودراز : المختار من كنوز السنة ص ٦٩ - ١٠٤ ،

(٢) ولم يذكر شهادة أن محمد صلى الله عليه وسلم - غده ورسوله ! ولعل ذلك سهواً أو

سقط . يدل على هذا قوله بعد ذلك والاقرار بما جاء به من عند الله !

(٣) الطبري : جامع البيان ٢١٢/٣ .

(٤) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ٤٣/٤ .

(١)

الطريق إليه الا من جهته — صلى الله عليه وسلم —

وقال الامام النووي •

(الاسلام : هو فعل الواجبات ، والانقياد الى عمل الظاهر) (٢) •

وقال الامام ابن تيمية :

(والاسلام يجمع صفتين : أحدهما : الاستسلام والانقياد ، فلا يكون متكبرا •

والثاني : الاخلاص ، فلا يكون مشركا •

والاسلام يستعمل لازما معدي بحرف اللام :

قوله تعالى : " أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا

وكرها واليه يرجعون " (آل عمران : ٨٣) •

وقوله : " قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين " (الأنعام : ٧١)

وقوله " وأنبيوا الى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتيكم المذاب ثم لا تنصرون " (الزمر : ٥٤)

ويستعمل متعديا ، مفعولا بالاحسان :

قوله تعالى : " بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف

عليهم ولا هم يحزنون " (البقرة : ١١٢) •

وقوله : " ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا "

(النساء : ١٢٥) •

فقد أنكر تعالى أن يكون دين أحسن من هذا الدين ، وهو اسلام الوجه لله

عز وجل مع الاحسان • وأخبر أن كل من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون •

وجماع الدين : ألا نعبد الا الله • وأن نعبد به بما شرع •

(١) الصابوني : مختصر تفسير ابن كثير ٢٧٢/١ •

(٢) النووي : الأرمين النومة وشرحها ص ١٥ •

■ وقد أخذ هذا المعنى العلامة دراز وتوسع في الحديث عنه انظر كتابه المختار من كنوز السنة — ص ٦٩ فما بعدها •

وهذان الأصلان : هما تحقيق الشهادتين اللتين هما رأس الاسلام ، شهادة
أن لا اله الا الله وشهادة أن محمدا رسول الله .

فشهادة أن لا اله الا الله : تتضمن اخلاص الألوهية له عز وجل .
وشهادة أن محمدا رسول الله تتضمن تصديقه في كل ما أخبر ، وطلوعه في كسمل
ما أمر .

ومن دعا الى غير الله فقد اضره ، ومن دعا اليه بخير أذن له فقد ابتدع فلا سلام
يتضمن الاستسلام والانقياد والاخلاص (١)

وقرر - رحمه الله - أن الاسلام : هو الأعمال الظاهرة كلها .
وقوله تعالى : " ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه " (آل عمران : ٨٥)
عام في الأولين والآخرين بأن دين الاسلام هو دين الله الذي جاء به أنبياءهم - عليهم
الصلاة والسلام - وعليه هاد ، المومنون .

وقوله تعالى : " بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن " (آل عمران : ١١٢)
فمر اسلام الوجه بما يتضمن اخلاص قصد العهد لله بالعبادة له وحده ، وهو محسن
بالعمل الصالح المشروع المأمور به . (٢)
وقال الاظم الفزالي :

(الاسلام : هو التسليم بالادعان والانقياد ، وترك التمرد والاباء والمناد) (٣)
وقال الاظم المودودي :

(الاسلام : هو الانقياد والامتثال لأمر الأمر ونهييه بلا اعتراض) (٤)
وقال العلامة دراز :

(الاسلام : هو الانقياد الظاهر لجميع أوامر الله أصولاً وفروعاً) . (٥)

(١) ابن تيمية : الحسبة من ص ١٩٠ - ١٩٦ ، واقتضاء الصراط المستقيم مسن
ص ٤٥٠ - ٤٥٤ .

(٢) ابن تيمية : الزهارة - المسألة الرابعة ص ٤٢١ - ، والايان ص ٣٦١

(٣) الفزالي : احياء علوم الدين ١/١١٦ .

(٤) المودودي : مبادئ الاسلام ص ٤

(٥) دراز : المختار من كنز السنة ص ٢٠٩

وقال العلامة شلتوت :

(الاسلام : هو دين الله الذي أوحى بتماليه في أصوله وشرائعه الى النبي -

صلى الله عليه وسلم - وكلفه بتبليغه للناس كافة ووعدهم اليه) (١)

وقال العلامة الزرقاء :

(الشريعة الاسلامية : هي مجموعة الأوامر والأحكام الاعتقادية والمالية التي

يوجب الاسلام تطبيقها لتحقيق أهدافه الإصلاحية في المجتمع) (٢)

علاقة الاسلام بالايان :

للالسلام اصطلاحا حالتان :

الاولى : أن يطلق على الافراد غير مقترن بذكر الايمان ، فهو حينئذ يراد به الدين

كله - أصوله وفروعه - من اعتقاداته وأقواله وأفعاله ، كقوله تعالى : " ان الدين عند

الله الاسلام " (آل عمران : ١٩) ، وقوله تعالى : " وضيت لكم الاسلام ديناً "

(المائدة : ٣) ، وقوله تعالى : " ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فسي

الآخرة من الخاسرين " (آل عمران : ٨٥) وكقوله (صلى الله عليه وسلم) : (اذا

اسلم العهد فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان زلقها ، وكان بعد ذلك القصاص :

الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف والسيئة بمثلها الا أن يتجاوز الله عنها) (٣)

وقوله (صلى الله عليه وسلم) : " المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر

من هجر ما نهى الله عنه " (٤) .

ولذا فان الانقياد ظاهراً وبدون ايمان لا يكون حسن اسلام بل هو النفاق ، فكيف

تكتب له حسنات أو تمنحى عنه سيئات كما في الحديث الاول ؟

(١) شلتوت : الاسلام عقيدة وشريعة ص ٩

(٢) الزرقاء : المدخل الفقهي ٣٠/١

* انظر الحكمي : مدارج القبول ٢٤/٢ - ٤٠ (٣) الزبيدي : التجريد المصريح ٦٨/١

(٤) المصدر نفسه ٤٧/١

الثانية : أن يطلق مقسترا بالاعتقاد ، فيراد به حينئذ الأعمال والأقوال الظاهرة .
 كقوله تعالى : " قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الإيمان
 في قلوبكم " (الحجرات : ١٤)

وقوله (صلى الله عليه وسلم) لسعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - وقد أعطى
 رهطا وسعد جالس فترك - صلى الله عليه وسلم - رجلا هو أعجبهم لسعد فقال : يا رسول
 الله مالك عن فلان ؟ فوالله اني لأراه مؤمنا . فقال - صلى الله عليه وسلم - : أو
 مسلما . . (١) أي أنك لم تطلع على إيمانه ، وإنما اطلعت على إسلامه من أعماله
 الظاهرة .

وفسره النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك كله في حديث وفد عبد القيس عن
 ابن عباس - رضي الله عنهما - قال :

(ان وفد عبد القيس لما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم - قال : من القوم ؟ - أو من
 الوفد ؟ - قالوا : ربيعة . قال : مرحبا بالقوم - أو بالوفد - غير خزايا ولاند امسى .
 فقالوا : يا رسول الله ! انا لانستطيع أن نأتيك الا في الشهر الحرام ، وبيننا وبينك
 هذا الحى من كفار مضر ، فمرنا بأمر فصل نخبر به من وراء ما وفد دخل به الجنة .
 وسألوه عن الأسيرة . فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع . بالايمان بالله وحده . قال :
 أتدرون ما الايمان بالله وحده ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن لا اله
 الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام
 رمضان . وأن تمتلوا الخمس من المغانم ونهاهم عن : الخنم والدباء ، والنقسيه

(١) المصدر نفسه ٦٠ / ١

أو مسلما : يسكون الواو فقط بمعنى بل ، اضراب عن قول سعد . والمراد به
 نهيه عن قطعه بإيمان من لم يختبر باطنه .
 انظر فتح المبدى للشرقاوى ٦١ / ١ .

والمزفت - وربما قال المقيز - وقال : أحفظوهن وأخبروا بهن من وراءكم (١)
وقد جعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صيام رمضان وقيام ليلة القدر إيماناً
واحتمساباً من الإيمان :

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : * من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر
له ما تقدم من ذنبه * - وفي رواية : من قام - (٢)

وقال أيضاً : * من يقيم ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه * (٣)
وفي الصحيح أيضاً : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
* الإيمان بضع وستون شعبة ، والحياة شعبة من الإيمان * (٤)

وهذه الشعب المذكورة قد جاءت في الكتاب والسنة في مواضع متفرقة : منها ما هو قول
القلب وعمله ، ومنها ما هو من قول اللسان ، ومنها ما هو من عمل الجوارح .

(١) الزبيدي : التجريد الصريح ٨٣/١

من القوم أو من الوفد : شك ممن روى عن ابن عباس - رضي الله عنهما - . إلا في
الاشهر الحرم : لحمة القتال فيه غدهم .
والحي : منزل القبيلة ثم سميت القبيلة به اتساعاً لأن بعضهم يحيا ببعض . وقد دخل
به الجنة : إذا قبل ، أي يكون سبباً لنا في دخولها ، والا فالدخول برحمة
الله . عن الأشربة : أي عن ظروفها . أو عن الأشربة التي تكون في الأواني
المختلفة . واستشكل قوله : فأمرهم بأربع مع ذكر خمسة ! وأجيب : بأن قوله :
وأن تعطوا الخمس من الممنوع محطوف على أربع ، أي أمرهم بأربع وأعطاء الخمس
وإن أداء الخمس أدخل في عموم أيتاء الزكاة لأن كلا فيه إخراج مال مميّز
في حال دون حال ، وأنه عد الصلاة والزكاة واحدة ، لأنها قرينتها في كتاب
الله . وإن الخمسة تفسير للإيمان وهو أحد الأربعة المأمور بها . والثلاث
الباقية حذفها الراوي نسياناً أو اختصاراً . وإن الأربعة أقام الصلاة . الخ
وذكر الشهادتين تبركاً بهما ، كما في قوله تعالى : * واعلموا أنما غنمتم من
شيء فإن لله خمسة ولرسول . . . ان كنتم آمنتم بالله . . . * (الانفال : ٤١) ،
لأن القوم كانوا مؤمنين . وربما كان القوم يظنون أن الأمر مقصور على الشهادتين
كما كان ذلك - في صدر الإسلام - ولم يذكر الحج : لأنه قصد بيان ما يمكنهم
فعله في الحال . والحنتم : جرار ، كان ناس ينتبذون فيها يضاهون به الخسر .
والدباء : اليقطين . والنقيز : جذع ينقر وسطه . والمزفت : ما طلى بالزفت .
والمقيز : ما طلى بالقار والمقصود النهي عن الانتباز فيها ، وهو أن يجعل في
الماء تبر ليحلو ويشرب .

انظر فتح المبدى ٨٣/١ ، ٨٤ وقد نسخ هذا النهي انظر شرح ثلاثيات مسند

أحمد ١٥٥/١ - ١٥٢ و ٩١/٢ - ٩٣ .

(٣٤٢) التجريد الصريح ٦٥/١ و ٦٦ (٤) الحذر نفسه ٤٥/١

ولما كانت الصلاة جامعة لقول القلب وصله وقول اللسان وصله وصل الجوارح سماها
الله ايمانا في قوله عز وجل : * وما كان الله ليضيق ايمانكم * (١) (البقرة : ١٤٣)
اي توجهكم الى بيت المقدس في الصلاة قبل تحويل القبلة .

وهذا هو المبنى الذي قصده علماء السلف بقولهم : (الايمان اعتقاد وقول
وعمل . والاعمال كلها داخله في معنى الايمان) . وقد أنكر السلف على من أخرج الأعمال
من الايمان .

وكتب عرب بن عبد العزيز (رحمه الله) - كما أشرنا الى ذلك من قبل - الى عدي
ابن عدي : (ان للايمان فرائض وشرائع وحدودا وسننا فمن استكملها استكمل الايمان ،
ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان) . (٢)

وللايمان اصطلاحاً * حالتان :

الأولى : أن يطلق على الافراد غير مقتدرين بذكر الاسلام ، فحينئذ يراد به الدين
كله .

كقوله تعالى : * الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور * (البقرة :
٢٥٧) . وقوله : * ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق *
(الحديد : ١٦) وقوله : * وعلى الله فليتوكل المؤمنون * (ابراهيم : ١١) .

ولهذا حصر الله تعالى الايمان فيمن التزم الدين كله باطنا وظاهرا في قوله جل
وعلا : * انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلايت عليهم آياته زادتهم
ايمانا وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون
حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم * (الانفال : ٢ : ٤) وقوله عز وجل :
* الذين يؤمنون بالغييب وهم يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون بما
انزل اليك وما انزل من قبلك وما الآخرة هم يوقنون * (البقرة : ٣ و ٤)

(١) البيهقي : الاعتقاد ص ٨٠

(٢) ابن حجر : فتح الباري ٤٥/١

* انظر الحكمي : معارج القبول ٢٤/٢ - ٤٠

وكحديث أبي ذر - رضى الله عنه - :

(جاء رجل الى أبي ذر فسأله عن الايمان . فقرأ : " ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) . الى قوله " أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون " (البقرة : ١٧٧) .

فقال الرجل : ليس عند البر سألتك .

قال أبو ذر : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم - فسأله عن الذى سألتنى عنه ، فقرأ عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - كما قرأت عليك ، فقال له الذى قلت لى . فلما أبى أن يرضى قال له اذن قدنا . قال : ان المؤمن اذا هل حسنة سرتة ورجسا ثوابها واذا هل السيئة ساعه وخاف عقابها . (١)

والثانية : أن يطلق الايمان مقرضا بالاسلام ، وحينئذ يفسر بالاعتقادات الباطنية . كما فى قوله تعالى : " والمصر ان الانسان لفى خسر . الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر " (العصر : ١-٣)

وكما فى حديث جبريل : حين سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الايمان والاسلام والاحسان . . (٢)

وكما فى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - فى حديث الجبارة : " اللهم من أحييته منا فأحيه على الاسلام ومن توليته منا فتوفه على الايمان " (٣) وذلك أن الاعمال بالجوارح . وانما يتمكن منها فى الحياة فأما عند الموت فلا يبقى غير قول القلب وعمله . قال العلامة ابن رجب الحنبلى رحمه الله :

(وأما وجه الجمع بين هذه النصوص وبين حديث سؤال جبريل عليه السلام عن الاسلام

(١) أخرجه اسحاق بن راهويه . وقال ابن حجر عقب إيراده هذا الحديث منقطع وله طريق أصح منه فى التفسير .

ابن حجر : المطالب المالية بزوائد المسانيد الثمانية ٢/ ٧٤ .

(٢) الهنوى : شرح السنة ١/ ٩ والزبيدي : التجريد الصريح ١/ ٧٥ .

(٣) ابن الأثير : جامع الأصول ٦/ ٢٢٣ .

والإيمان وتفريق النبي - صلى الله عليه وسلم - بينهما وإدخاله الأعمال في مسمى الإسلام دون الإيمان : فإنه يتضح بتقرير أصل : وهو أن من الأسماء ما يكون شاملاً لسميات متعددة عند أفرادها وإطلاقه فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار له الأعلى بعض تلك السميات ، والاسم المقرون به دال على باقيةا ، وهذا كاسم الفقير والمسكين ، فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فإذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الاسمين على بعض أنواع ذوى الحاجات والآخر على باقيةا .*

* فهكذا اسم الإسلام والإيمان إذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر بانفراده ، فإذا قورن بينهما : دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ، ودل الآخر على الباقي . وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة وأهل السنة والحدِيث مختلفون في ذلك ، فمنهم من يدعي أن الجمهور على أنه سمي شيئاً واحداً ، ومنهم من يحكي عنهم التفريق بينهما . (١)

وقال العلامة الشنقيطي (رحمه الله) في تفسيره للآية الكريمة : * قالت الأعراب : آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم (الحجرات : ١٤) .

ذكر الله تعالى في هذه الآية الكريمة أن هو لا الأعراب - وهم أهل البادية من العرب - قالوا آمنا ، وأن الله جل وعلا أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يقول لهم : * لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا * ، وهذا يدل على نفي الإيمان عنهم وثبوت الإسلام لهم . وذلك يستلزم أن الإيمان أخص من الإسلام ، لأن نفي الأخص لا يستلزم نفي العام . وقد ذكرنا - من قبل - أن مسمى الإيمان الشرعي الصحيح ، والإسلام الشرعي الصحيح : هو استسلام القلب بالاعتقاد ، واللسان بالاقرار ، والجوارح بالعمل .

* انظر ابن سلام : مختصر لؤلؤ الأنوار البهية ص ٢٨٥
(١) ابن رجب الحنبلي : جامع العلوم والحكم ص ٢٥ ، ٢٦

فهو إما واحد كما يدل عليه قوله تعالى : * فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين * (الذاريات : ٣٥ و ٣٦) .
 وإذا كان ذلك كذلك فإنه يحتاج إلى بيان وجه الفرق بين الإيمان والاسلام في هذه الآية الكريمة ، لأن الله تعالى نفى عنهم الإيمان دون الاسلام ، ولذلك وجهان معروفان عند العلماء أظهرهما - عدى - :

أن الإيمان المنفي عنهم في هذه الآية هو معناه الشرعي الصحيح ، والاسلام المثبت لهم فيها هو الاسلام اللغوي - الذي هو الانقياد والاستسلام بالجوارح دون القلب . وإنما ساغ إطلاق الحقيقة اللغوية هنا على الاسلام مع أن الحقيقة الشرعية مقدمة على اللغوية - على الصحيح - ، لأن الشرع الكريم جاء بأخبار الظاهر ، وأن توكل السرائر إلى الله . فانقياد الجوارح في الظاهر بالعمل ، واللسان بالاقرار يكفي به شرعا ، وإن كان القلب منطويا على الكفر .

ولهذا ساغ إرادة الحقيقة اللغوية في قوله تعالى : * ولكن قولوا أسلمنا * لأن انقياد اللسان والجوارح في الظاهر اسلام لغوي مكتفى به شرعا عن التنقيب عن القلوب .

وكل انقياد واستسلام وإذعان يسمى اسلاما لغة . ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل
 الهدوى :

وأسلمت وجهي لمن أسلمت	له الأرض تحصل صخرها ثقلا
دحاها فلما استوت شدتها	جميعها وأرسي عليها الجبالا
وأسلمت وجهي لمن أسلمت	له المزن تحمل عذبا زلالا
إذا هي سقت إلى بلدة	أطاعت فصبت عليها سجالا
وأسلمت وجهي لمن أسلمت	له الريح تصرف حالا فحالا

فالمراد بالاسلام في هذه الأبيات : الاستسلام والانقياد .

وإذا حمل الاسلام في قوله تعالى : " ولكن قولوا أسلمنا " استسلمنا وانقدنا
بالأسنة والجوارح ، فلا اشكال في الآية .

وعلى هذا القول : فالأعراب المذكورون منافقون ، لانهم مسلمون في الظاهر وهم
كفار في الباطن .

الوجه الثاني :
أن المراد بنفي الإحسان في قوله تعالى : " لم تؤمنوا " نفي كمال
الإيمان ، لانفيه من أصله . وعليه : فلا اشكال أيضا : لانهم مسلمون مع أن إيمانهم
غير تام ، وهذا لا اشكال فيه عند أهل السنة والجماعة القائلين بأن الإيمان يزهد
وينقص .

وانما استظهرنا الوجه الأول - وهو أن المراد بالاسلام معناه اللغوي دون الشرعي
وأن الأعراب المذكورين كفار في الباطن وإن أسلموا في الظاهر - لأن قوله عز وجل :
" ولما يدخل الإيمان في قلوبكم " يدل على ذلك ، لأن قوله تعالى " يدخل " فعل
في سياق النفي ، وهو من سياق صيغ العمم ، والمعنى : لا دخول للإيمان في قلوبكم .
والذين قالوا بالوجه الثاني : ذهبوا إلى أن المراد بنفي دخول الإيمان نفى كماله .
وقوله تعالى في هذه الآية " قالت الأعراب " المراد به : بعض الأعراب ، وقد
استظهرنا أنهم منافقون لدلالة القرآن على ذلك ، وهم من جنس الأعراب الذين قال
الله تعالى فيهم :

" ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مفرما ومتربص بكم الدوائر " (التوبة : ٩٨) .
وانما قلنا أن المراد ببعض الأعراب في هذه الآية ، لأن الله تبارك وتعالى بين في
موضع آخر أن منهم من ليس كذلك ، وذلك في قوله تعالى : " ومن الأعراب من
يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول إلا أنها قربة

لهم سيد خلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم * (التوبة : ٩٩) (١)
والخلاصة :

إذا أطلق الاسلام على الافراد — غير مقترون بالايمان — فيراد به حينئذ :
الايمان والاسلام معا .

وإذا أطلق الايمان على الافراد — غير مقترون بالايمان — فيراد به كذلك : الاسلام
والايمان معا .

وإذا قرن بين الاسلام والايمان :

فيراد بالاسلام : الاعمال المظاهرة . ويراد بالايمان : الأعمال الباطنة .

ولذا فاننا نذهب مع من يرى أنهما — الاسلام والايمان — إذا اجتمعا افترقا .
وإذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر .

— والله تعالى أعلم —

-
- (١) الشنقيطي : أضواء البيان ٦٣٦/٧ — ٦٣٩ بتصرف يسير .
وانظر الفرق بين الايمان والاسلام في :
القرطبي : الجامع لاحكام القرآن ٤٤/٤
وابن تيمية : الحسبة ص ١٩٦ ، والايمان ص ٣٦٠ — ٣٦٣
وابن حجر : فتح الباري ٥٠/١ ، وابن رجب الحنبلي : جامع العلم والحكم
من ص ٢٣ — ٣٢
وابن سلم : مختصر لوامع الانوار البهية ص ٢٨٥
والفزاوي : احياء علوم الدين ١١٦/١ — ١٢٠
والنور : شرح الأربعين النووية ص ١٥
وحمد التمجري : فتح المبهود من ص ١٦٢ — ١٨٥
وحافظ الحكيم : معارج القبول ٢٤/٢ — ٤٠
ومحمد دراز : المختار من كنوز السنة من ص ٦٩ — ١٠٤ ، ٢٠٩ — ٢١٦
والشرقاوي : فتح البدي ٤٣/١ — ٤٦

ثالثاً :

تعريف التربية

التربية لثمة :

(رب) : المكونة من الراء والباء تدل على أصول :

الاصل الاول : اصلاح الشئ * والقيام عليه • فالرب : المالك ، والخالق ،

والصاحب ، والمصلح للشئ •

والاصل الثاني : لزوم الشئ * والاقامة عليه •

والاصل الثالث : ضم الشئ * للشئ • ومن هذا الباب : الربابة وهي العهد

و (رى) الراء والباء والحرف المعتل وكذلك المهموز منه يدل على أصل واحد • وهو :

الزيادة • والنماء • والعلو •

والسرب فى الأصل : التربية • فهما مترادفان • وأرباب : جمع رب والربوبية لله

تعالى • ولفظ الرب ^{يشمل} معانى المالك ، والمصلح ، والسيد ، والمدير •

والمرئى ، والمنعم ، والقيم ، وزوج المرأة •

والسرب (اذا قيل مطلقا) : فتدل الالف واللام على معنى المصمم • فاذا أطلق

غير مضاف فلا يراد منه الا الله تعالى •

ولا يقال لمخلوق : هذا الرب — معترفا بالالف واللام — كما يقال لله تعالى •

وانما يقال : هذا رب كذا ورب كذا (لان الله تعالى هو المالك الحقيقى)

وتربي الصبي : أحسن القيام عليه • وأصله : تربيته •

وربوت فى حجره أربوربوا وربوا : نشأت •

ورب الرجل النعمة يربها ربا : اذا تصبها •

ورب بالمكان وأرب : اذا قام به •

- ورب الشيء : يربيه ربا : أى رباؤه ورعاه ليبلغه كماله .
- ورب زيد الأمر ربا : اذا ساسه وقام بتدبيره .
- صوبون العلم : يقوون به .
- ورب الضيعة : أصلحها وأتمها .
- ورباه تربية وقرناه : أى غذاه .
- وأرست الحنطة : زكت .
- وأنا أربأ بك عن هذا الأمر : أى أرتفع بك عنه .
- ورب الولد ربا : وليه وتعهده بما يغذيه وينميه ويؤممه به .
- ورب فلان : ملكه .
- قراب القوم : تعاهدوا
- والمرتب : الضمم ، ورب النعمة ، والمنعم عليه أيضا .
- والرباني : هو الذى يعبد الرب - وهو العارف بالله - وقيل : هو المعلم السدى
- يخفون الناس بصغار العلم قبل كبارها ، فان حرم خصلة فليس بربانى .
- والربى : هو العالم الراشح فى علوم الدين .
- وقال : فلانة ربة البيت . والربيبة : الحافظة .
- وارتبت المرأة شمرها بالدهن : أصلحته .
- والهنث ربيبة وجمعها ربائب . والتربيب : التربية .
- والربيب : ابن امرأة الرجل من غيره .
- والرابية : ما ارتفع من الأرض .

(١)

وهكذا فان للتربية لغة عدة معان : أهمها :

اصلاح الشيء ، والقيام عليه ، ولزومه ، وضمه .

والزيادة ، والنماء ، والاتمام .

وحسن القيام على الصبي ، والرعاية ، والتدبير ، والتخذية ، والسياسة ، والارتفاع .

العلو .

والتعلم ، والتركية ، والرعاية .

(١) الرمخشري : أساس الهلافة ص ١٥٠ .

وابن زكريا : معجم مقاييس اللغة ٣٨١/٢ و ٤٨٣

والداصغاني : اصلاح الوجوه والنظائر ص ١٨٩

وابن قتيبة : تفسير غريب القرآن ص ٩

وابن مطرف الكتاني : القرطين ٣/١

وابن حيان : تحفة الأريب ص ١٠٨

والصاغاني : التكملة والذيل والصلة ١٣٣/١

والزراوى : مختار القاموس ص ٢٣٤

ومجمع اللغة : معجم ألفاظ القرآن ٤٦٢/١

وابن دريد : جمهرة اللغة ٢٨/١

والشرتوزي : أقرب الموارد ١٨٢/٣

والصميدى : الانصاح في فقه اللغة ٢١٤/١

والابيارى : الموسوعة القرآنية ٨٥٦/٣

التربية اصطلاحاً :

لم ترد كلمة التربية — بهذا اللفظ — في القرآن الكريم وقد وجدت من خلال استعراض الآيات القرآنية الكريمة — بوساطة المعجم المفهرس لألفاظ القرآن (١) — أن مشتقات التربية وردت كما يأتي :

رب ، ربائبكم ، يربو ، يربى ، ربائبى ، نربك ، ربوة .
ونلاحظ أن كلمة (ربائبى) في قوله تعالى " وقل رب ارحمهما كما ربياني " صغيراً " (الاسراء : ٢٤) ، وكلمة (نربك) في قوله تعالى : " قال ألم نربك فينا وليداً " (الشعراء : ١٨) هما الكلمتان الوحيدتان اللتان وردتا في كتاب الله الكريم تحملاً بمعنى التربية . مع أن كلمة (رب) وكلمة (ربائبكم) تشيران أيضاً لمعنى التربية .

وفيما يأتي بعض أقوال علمائنا القدامى (عليهم رحمة الله) في تعريف التربية :

تعريف التربية في بعض الكتب القديمة :

أ — يقول الهـيروى (٢) :

((يقال لمن قام باصلاح شئ واتممه : قد ربه وربيه ، فهو رب له وراى ،

ومنه سمى الربانيون : لقيامهم بالكتب)) .

ب — ويقول البيضاوى وأبو السمود (٣) :

((التربية هى تبليغ الشئ الى كماله شيئاً فشيئاً)) .

(١) محمد فؤاد عبد الباقي : المعجم المفهرس من ص ٢٨٥ — ٢٩٩ .

(٢) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ١٣٧/١ .

(٣) الخفاجى : حاشية الشهاب ١/٨٨ ، وأبو السمود : ارشاد العقل السليم ١/١٣ .

ملاحظة : ان تعريف أبى السمود للتربية هو تعريف البيضاوى نفسه لها .
ولذا فانتنا نجزم أن أبا السمود المتوفى عام ١٩٥١ هـ ، قد أخذ من البيضاوى المتوفى عام ٦٤١ هـ .

جـ - ويقول الراغب الأصبهاني (١) :

((التربية انشاء الشيء حالاً فحالا الى حد التمام))

د - ويقول الفزالي (٢) :

((الطريقة في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدّها .. وقلب الصبي
جوهرة نفيسة خالية عن كل نقى وصورة ، وهو قابل لكل ما نقى ، ومائل الى كل
ما يمال به اليه ، فان عود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة ،
وان عود الشر شقى وهلك .

وصيانة الأب لابنه : بأن يهديه ، ويهديه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه
من قرناء السوء ...))

تعريف التربية في بعض الكتب الأجنبية :

جاء في كتاب مقدمة في فلسفة التربية (٣) :

التربية : هي مجموعة من النشاطات العملية المرتبطة ببعضها لتحقيق هدف عام .
وجاء في كتاب في فلسفة التربية (٤)

التربية بمعناها الواسع : تشير الى أي فعل أو خبرة لها أثر في صياغة العقل
أو الخلق أو القدرة الجسمية لدى أحد الأفراد .

وبالمعنى الفني : هي العملية التي ينقل بواسطتها المجتمع من خلال المدارس
والمعاهد والجامعات وغير ذلك من مؤسسات تراثه الثقافي عن قصد - أي معرفته
المتجذرة وقيمه ومهاراته - من أحد الأجيال الى جيل آخر .

(١) الأصبهاني : المفردات ص ٢٦٩ .

(٢) الفزالي : احياء علوم الدين ٢/٢٢٣ بتصرف يسير .
وقد عقد الفزالي في كتاب رياضة النفس فصلاً بعنوان : بيان الطريق في رياضة
الصبيان في أول نشوئهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم .
انظر الاحياء : ٢/٢٢٣ و ٢٣ و ٢٤ .

(٣) أوكونور : مقدمة في فلسفة التربية ص ١٢٧ .

(٤) نيلر : في فلسفة التربية ص ٣٦ .

وجاء في كتاب ربح التربية (١) :

التربية : هي فن تحويل الشمرى الى اللاشمرى

وجاء في كتاب التربية العامة (٢) :

التربية : هي جملة الأعمال والآثار التى يحدثها بارادته كائن انسانى فـسـى

كائن انسانى آخر - وفى الغالب : راشد فى صغير - والتى تتجسسه

نحو غاية قولها أن نكون لدى الكائن الصغير استمدادات منوعة ، تقابل

الغايات التى يعد لها حين يبلغ طور النضج .

والتربية الحقة : هي تربية للحرية عن طريق الحرمة .

وجاء في كتاب التربية فى العصر الحديث (٣) :

التربية : هي مشاركة الفرد فى الشمر الاجتماعى للجنس البشرى . وتأتسى

باستخدام الظروف الاجتماعية التى يعيش فيها الطفل فى اثاره ميوليه .

وعن طريق هذه المطالب الاجتماعية يشمر الطفل بدافع له الى العمل ،

متأثرا بوشائج تربطه بمجمعه ، ودافع يخرج من شمره الضيق وعمله

المحدد ، فيعتبر نفسه مسؤولا عن صالح المجموع الذى ينتمى اليه . وعن

طريق استجابات غيره لأنواع نشاطه ، يتعلم ما لهذه الاستجابات من

معان اجتماعية ، وتمكس قيمتها غده على من حوله .

(١) غوستاف لومون : ربح التربية ص ٣٠٦ .

(٢) أوسير : التربية العامة ص ٢٧ .

(٣) جون ديوى : التربية فى العصر الحديث ١٧/١ .

وجاء في كتاب القيمة الاقتصادية للتربية (١) :

التربية : هي استخراج مآلدى الفرد من قدرات كامنة ، وتنميته خلقا وعقلا حسنى
يصبح حساسا بالنسبة للاختيارات الفردية والاجتماعية ، قادرا على العمل
والنشاط بمقتضى ما يختاره منها • وتمكين هذا الفرد من الاستجابة لدوره
الاجتماعى عن طريق التعليم المنظم ، وتدريبه وتموذه النظام ، وتشكيل
قدراته وتنمية ذوقه والارتقاء به •

وقول هرون (٢) :

التربية : هي العملية الخارجية للتوافق المتنازع الله من جانب الانسان
الحر الواعى الناضج جسما وعقلا ، كما يعبر عن هذا التوافق
فى بيئته الانسان العقلية والانفعالية والارادية •

وقول بستالوزى (٣) :

التربية : هي النمو المتزن المنسجم لجميع قوى الفرد تنمية متلائمة •
وقول سيمون (٤) :

التربية : هي الطريقة التى بها يكون العقل عقلا آخر ، ويكون القلب قلبا آخر •
وقول ملتسون (٥) :

التربية : هي التى تجعل الانسان صالحا لأداء أى عمل — علما كان أو خلاصا
— بدقة وأمانة وسهارة فى السلم والحرب •
وقول مسلى (٦) :

التربية : هي تهذيب القوى الطبيعية للطفل ، كي يكون قادرا على أن
يمرود حياة خلقية صحية جيدة •

(١) شولتز : القيمة الاقتصادية للتربية ص ٢٩ •

(٢) نيلز : فى فلسفة التربية ص ٣٧ •

(٣) البراشى : روح التربية ، وذكر كلمة (النمو) وكلمة (تنمية) فى التمرير خطأ ، أما
من المترجم ^{أما من المؤلف} •

(٤) عبد الحليم فايد : رائد التربية العامة ص ٢٧ •

(٥) المصدران نفسهما : ص ٦ و ص ٢٧ و ٢٨ •

تمريف التربية في بعض الكتب العربية الحديثة:

(١)

يقول عبد الحميد فايد :

التربية : هي مساعدة الطفل على انماء جميع ملكاته وقواه وتكييفها ، وايجاد التوازن بينه وبين البيئة التي يعيش فيها ، واظهار ملكاته الكامنة ، بصفة اعداد للحياة السعيدة الكاملة والنجاح فيها ، بحيث يصبح مواطناً عاملاً : قوى الجسم ، صحيح العقل ، نقي الوجدان ، متمسك التفكير ، حسن التعبير ، متمسكاً مع أبنائه وطنه ، ومحبا للإنسانية .

ويقول نظمي خليل (٢) :

التربية : هي اعداد الولد أو البنت لجميع أنواع النشاط التي تكون أو التي يجب أن تكون حياة البالغ المتكاملة .

ويقول محمود دنيا (٣) :

التربية : هي كل المؤثرات المختلفة التي توجه وتسيطر على حياة الأفراد وتحدث في المجالات التي يتحرك فيها الفرد ، في المنزل والمدرسة والمجتمع .

ويقول البستاني (٤) :

التربية : عبارة عن طريق يتوصل بها الى نمو قوى الانسان ، الطبيعية والمقلية والأدبية ، فينطوي تحتها ضروب التعليم والتدريب ، التي من شأنها ازالة العقل وتقوم الطبع واصلاح المبادئ والمشارب ، واعداد الانسان لنفع نفسه وقريبه ، في مراكزه الاستقبالية .

(١) عبد الحميد فايد : رائد التربية العامة ص ٢٨ .

(٢) نظمي خليل : مفهوم التربية ص ١١ .

(٣) محمود دنيا : التربية وأثرها ص ١١ .

(٤) البستاني : اثر المعارف ٨٦/٦ .

ويقول الابراهيمى (١) :

التربية : هى اعداد المرء ليحيا حياة كاملة ، ومحيش محبا لوطنه ، قويا فى جسمه ، كاملا فى خلقه ، منظما فى تفكيره ، رقيقا فى شعره ، ماهرا فى عمله ، متعاوننا مع غيره ، يحسن التعبير بقلمه ولسانه ، وجييدا العمل بيده .

ويقول عبد المجيد عبد الرحيم (٢) :

التربية : هى اعداد الأفراد اعدادا صالحا للحياة الاجتماعية السوية والتميز به من حضارة ، طبقا لنظام اجتماعى معين .

ويقول صالح نابى (٣) :

التربية : صلة بين المعلم والمتعلم ، الفرض منها مساعدة المرء للمرسى للبلوغ به الى مستوى معين وفقا لأهداف مرسومة ، فهى فعل وانفعال وتأثير وتأثير باعتبارها علاقة انسانية قوامها استمدادات فكرية .

ويقول عبد الرحمن البانى (٤) :

التربية : هى المحافظة على فطرة الناشئ ورعايتها ، وتنمية مواهبه واستعداداته كلها ، وتوجيه هذه الفطرة وهذه المواهب نحو صلاحها وكمالها ، والتدرج فى هذه العملية .

ويقول مؤلفو التربية وطرق التدريس (٥) :

التربية : علم يبحث فى كل ما من شأنه أن يؤثر فى نمو الناشئ وتطور استعداداته ووظائفه : النفسية والعقلية والخلقية والروحية .

-
- (١) الابراهيمى : روح التربية والتعليم ص ٧ .
 (٢) عبد المجيد عبد الرحيم : مبادئ التربية ص ١٣ .
 (٣) صالح نابى : أسس التربية الاسلامية ص ١ .
 (٤) النحلاوى : أصول التربية الاسلامية ص ١٣ .
 (٥) النحلاوى وزملاؤه : التربية وطرق التدريس ص ٥٤ .

ملاحظات على التعريفات السابقة :

جاءت هذه التعريفات - التي مرت ممنا أنفا - مختلفة ، وذلك حسب تصور كل باحث لفهم التربية . ولكن هذه التعريفات تلتقى في نهاية المطاف بقصد اصلاح الفرد وتهذيبه ، وتناولت هذه التعريفات تربية الفرد واصلاحه ولم تتعرض لتربية المجتمع ! مع أن تربية المجتمع أمر ضروري وذلك لشدة تأثيره على الأفراد ، فلا بد من اصلاح الفرد والمجتمع لكي تتلقى التربية أكلها .

وركزت هذه التعريفات على تربية الطفل ، ولكنها لم تلتفت الى الانسان فسي مختلف مراحل عمره ! مع أن التربية لازمة في كل مراحل الحياة ، ولا بد من توجيه جهد خاص لتربية الشباب حتى لا ينحرفوا عن المبادئ التي تلقوها في طفولتهم ، بل ان الشخص الناضج ذاته لا يستغنى عن توجيه من هم أكثر منه خبرة وأوسع أفقا وأكثر تملقا بالقيم العليا .

وتحدثت هذه التعريفات عن المواطن الصالح ، وأغفلت هدف التربية الأكبر وهو ايجاد الانسان الصالح ! وايجاد الانسان الصالح من خلال التربية العامة لا يتم الا في ظل عقيدة ربانية صحيحة .

وقد اقتبس كثير من الباحثين العرب تعريفاتهم للتربية ، من تعريفات الأجانب لها ، وصاغوها بأساليبهم الخاصة !

ونستطيع أن نعرف التربية باستقراء جميع التعريفات السابقة بأنها :

(تزكية الفرد وتعليم المجتمع لايجاد الانسان الصالح) .

تعريف التربية الإسلامية :

لقد كثرت الكتابة أخيراً عن التربية الإسلامية — وهذا ما يبشر بالخير — ولكن قليلاً من الباحثين من عرف التربية الإسلامية بالتعريف الصحيح • وجل من كتب عن التربية الإسلامية لم يعرف لنا — مع الأسف — معنى التربية لغة واصلاحاً • ولعل أول من ألف عن التربية بمنظور إسلامي في العصر الحديث — حسب اطلاعي — هو شيخنا الأستاذ محمد قطب (حفظه الله) • وهذه طائفة من التعريفات الإسلامية للتربية :

يقول الأستاذ الجندی :

(التربية الإسلامية : هي الإعداد الروحي والنفسي للفرد ، بحيث يكون مؤهلاً لتلقى التعليم والثقافة على نحو موجه ، فيأخذ ما هو أساسي منها وما هو بسيط أن يصده ، بالقدره على أداء رسالته في الحياة والمجتمع — هذه الرسالة الجامعة بين هدف الدنيا والآخرة — من حيث البناء والعمل والسعي الى آفاق التقدم ، دون أن يكون ذلك على حساب القيم الخلقية أو المسؤولية الفردية ، بل لحسابها ودعائها) • (١)

ويقول الشيخ سيد سابق :

(التربية الإسلامية : هي تحقيق النمو المتكامل للفرد بأبعاده المادية والمقلية والروحية ، بشكل لا يسمح للفرد بأن يحصل على أفضل ما في الحياة الدنوسا فحسب ، بل عليه أن يتطلع الى مكانة روحية سامية في الآخرة) (٢) •

(١) أنور الجندی : التربية منها الأجيال ص ١٥٣ •

(٢) سيد سابق ومحمد عدلان : التربية المقلية في الإسلام ص ١ •

ويقول الشيخ الفزالي :

((والتزكية : هي أقرب الكلمات وأد لها على معنى التربية ، بل تكاد التزكية والتربية تتواردان في إصلاح النفس وتهذيب الطباع وشد الإنسان إلى أعلى ، كلما حاولت المشبطات والهواجس أن تصف به وتصح)) (١)

ويقول الاستاذ النحلاوى :

((التربية الاسلامية : هي التنظيم النفسى والاجتماعى الذى يودى الى اهتمام الاسلام وتطبيقه كلاً فى حياة الفرد والجماعة .
وهى أيضا : تنمية فكر الانسان وتنظيم سلوكه وعواطفه على أساس الاسلام ، ومقصد تحقيق أهداف الاسلام فى حياة الفرد والجماعة فى كل مجالات الحياة)) (٢) .

ويقول الاستاذ يالجن :

((التربية الاسلامية : هي تنشئة الطفل وتكوينه انساناً متكاملًا من جميع نواحيه المختلفة ، فى ضوء المبادئ التى جاء بها الاسلام)) (٣)

ويقول الاستاذ المقرئ :

((التربية الاسلامية : هي عملية تعليم وتزكية)) (٤)

وجاء فى توصيات المؤتمر العالمى للتعليم الاسلامى :

((التربية : هي رعاية نمو الانسان فى جوانبه المختلفة . . وتوجيهها نحو الصلاح والوصول بها الى الكمال)) (٥) .

-
- (١) محمد الفزالي : نظرية التربية الاسلامية ص ١ .
 - (٢) النحلاوى : أصول التربية الاسلامية ص ٢٠ و ٢٦ .
 - (٣) مقداد يالجن : التربية الأخلاقية الاسلامية ص ٥٤ .
 - (٤) المقرئ : تربية النفس فى ظل القرآن ص ٤ .
 - (٥) المؤتمر العالمى الأول للتعليم الاسلامى : توصيات المؤتمر ص ٣ .

المفهوم الاسلامى للتربية:

قهل الحديث عن مفهوم التربية الاسلامية اوضح بأننى لم أجد - حسب اطلاعى - باحثا مسلما متخصصا فى التربية كتب عن التربية الاسلامية - فى جميع مجالاتها - بأسلوب علمى .

وأدعو المولى تبارك وتعالى أن يقوم على كل ثغر من ثغور الاسلام - وهى كثيرة ومختلفة - من يقوم به خير قيام ، لئلا يروى من قبله . ولاأهنى أن ماكتب عن التربية الاسلامية بأقلام طائفة من الباحثين المخلصين - ولاأزكى على اللماحدا - غير صحيح أو لايفيد كلا ! ولكن معظم هؤلاء الأفضل غير مختصين فى التربية .

وعن المفهوم الاسلامى للتربية : يقول شيخنا الفاضل محمد قطب ر ((طريقة الاسلام فى التربية : هى معالجة الكائن البشرى كله معالجة شاملة ، لاأترك منه شيئا ولاأغفل عن شيء ، جسمه وعقله وروحه حياته المادية والمعنوية وكل نشاطه على الأرض .

انه يأخذ الكائن البشرى كله - وأخذه على ما هو عليه - بفطرته التى خلقه الله عليها ، لايفضل شيئا من هذه الفطرة ، ولايفرض عليها شيئا ليس فى تركيبها الأصل . ويتناول هذه الفطرة فى دقة بالغة ، فيعالج كل وتر منها ، وكل نعمة تفسده ر عن هذا الوتر فيضبطها بضبطها الصحيح . وفى الوقت ذاته يعالج الآثار مجتمعة ، لايعالج كلامها على حدة فتصبح النفقات نشارا لاتناسق فيها . ولايعالج بعضها ويهمل البعض الآخر فتصبح النعمة ناقصة غير موفرة عن اللهن الجليل المتكامل الذى يصل فى جماله الآخاذ الى درجة الأبداع)) (١) .

(١) محمد قطب : منهج التربية الاسلامية ١٩/١ .

وقول أيضا :

((تقوم التربية الاسلامية على أساس أن المبادئ الصحيحة لله هي وسيلة التزكية للنفس الانسانية التي يشير اليها القرآن الكريم : " ونفسها سواها " فآلهمها فجورها وتقواها " قد أفلح من زكاها " وقد خاب من دساها " (الشمس : ٧ - ١٠) . وهي كذلك وسيلة التربية ، ذلك أن الهدف الأخير للتربية : هو تزكية النفس . ومن ثم كانت وسيلة التزكية هي نفسها وسيلة التربية)) (١)

وقول الاستاذ الربيع :

((تحقيد التربية الاسلامية - في مفهومها العام - على وسيلتين هما : العلم - أو التعلم - ورياضة النفس وتهذيبها . وهاتان الويلتان في واقع الأمر لا يمكن الفصل بينهما بأي حال . لأن العلم وحده لا يكفي للسيطرة على نوازع الهوى ، ما لم تشترك معه العوامل التربوية الأخرى التي تنقل الأفكار والتوجهات ، من الآفاق المطلقة - أو المثالية - الى مجال العمل والحركة والتطبيق)) (٢)

وقول الاستاذ بارم :

((والهدف من التربية الاسلامية ينحصر في فهم أصول الدين وأحكامه وآدابهم وأغراض الشريعة وقاصدها السامية ، لارتباط ذلك بمناهج السلوك الديني والاجتماعي السليم التي ينبغي على الفرد المسلم أن يتبعها ، وتقيد بالقيم الروحية والفكرية الفاضلة ، والمثل العليا التي يدعو اليها . ليحقق له ذلك السعادة التامة والفلاح المطلق في الدنيا والآخرة)) (٣)

(١) محمد قطب : النظرية التربوية الاسلامية ص ١ .

(٢) عبد العزيز الربيع : اهداف الفرد من وجهة النظرية الاسلامية ص ٣١٩ .

(٣) محسن بارم : التربية الاسلامية وأهدافها ص ٢١٣ .

ويقول الشيخ أبو زهرة :

تقوم التربية الإسلامية على عناصر أربعة هي :

• تهذيب النفس ، وتربية الجدران ، وتقويم اللسان .

وتتمكين كل عامل أن يعمل بمقدار طاقته ، وانتفاع الجماعة من كل الكفايات وتسهيل

ذلك .

واشراف الجماعة على توجيه القوى المختلفة للعمل .

والتربية العسكرية العامة ، بحيث يكون كل مسلم مجاهدا مقاتلا إذا طلب

للإيدان (١) .

ويقول الاستاذ أحمد جمال :

(المنهج الإسلامي للتربية يقدم القدوة العملية في هذا المنهج ، والقدوة العملية :

من الأب في بيته وبين أبنائه بيناته ، والقدوة العملية : من المدرس في المدرسة

والجامعة ، والقدوة العملية : من الحاكم بين محكوميه) (٢)

وهكذا نجد أن التربية في مفهومها الإسلامي تمتاز عن غيرها : بأنها وسيلة

لإرضاء الله تعالى ، وليست غاية في حد ذاتها .

كما تمتاز بأنها تعنى أيضا بالفرد طيلة حياته ، في روحه وفكره وجسده وأخلاقه

وعلاقته بغيره ، كما تعنى بالمجتمع — في الوقت نفسه — سياسة واقتصاد وأخلاقا

وجهادا وثقافا وسلوكا . . .

ووسائل التربية الإسلامية نظيفة — في كل زمان ومكان ومجال — نظافة غايتها

مواضعها وثمرتها . وتهدف إلى إيجاد الإنسان الصالح والمجتمع الصالح للفرد

بمساعدة الدين .

(١) محمد أبو زهرة : تنظيم الإسلام للمجتمع ص ١٢٢ .

(٢) أحمد جمال : دور التربية في بناء المجتمع ص ٧٤ .

رابعًا :

تعريف النظم

النظم لنفسه :

- نظم : النون والظاء والميم : أصل يدل على تأليف شئ .
- ونظم الشئ الى الشئ ينظمه نظما : ضمه ولفسه ، ومثله : نظمه .
- ونظم الأمر : أقامه . وتنظم الأمر : استقلم ، والانتظم : الاتساق .
- والنظام : ممالك الأمر وقولاه ، وجمعه : أنظمة .
- والنظام ما نظمت فيه الغنى ، وهو الخيط الذى ينظم به اللؤلؤ .
- والنظم : الثريا ، على التشبيه بالنظم من اللؤلؤ .
- وحل القوم نظم من جراد : أى صف منه . والنظم : رجل الجراد .
- وجامعا نظم من جراد ، وهو الكثير . وأنظمت الدجاجة ، اذا صار فى جوفها بيض .
- والنظم : الكلام المنظوم ، ومقابلته النثر .
- وتقول : هذان البيتان ينتظمهما معنى واحد .
- وتقول : القوم على نظام واحد : أى على منهج غير مختلف .
- وتقول : هذه أمور عظام ، لو كان لها نظام .
- وقال لثلاثة كواكب من الجوزاء : نظم وطمنه فانتظمه : أى اختله .
- ونظمت اللؤلؤ : أى جمعتها فى السلك ، والنتظم مثله ، ومنه : نظمت
- (١)
- القمر ونظمته .

(١) الزمخشري : أساس البلاغة ص ٤٦٣ ،
والجوهري : الصحاح ٢٠٤١/٥
وابن زكيا : معجم مقاييس اللغة ٤٤٣/٥ و ٤٤٤ .
والرازي : مختار الصحاح ص ٦٦٢ .
والبيهقي : فاكهة البستان ص ١٤٦٩ .
ووجعدي : دائرة المعارف ٣٠٩/١٠ .

النظم اصطلاحيا :

- النظام والنظم والأنظمة بمفهومها الشائع لم تستعمل الا في العصر الحديث .
- وسنورد الآن تعريفات بعض الباحثين (للنظم) بشكل عام ، ثم نتبع ذلك بتعريفات بعض الباحثين (للنظم الاسلامية) ، ثم نعرف (النظم) الاسلامية من خلال استقراءنا لجميع التعريفات السابقة .

أولا : تعريف النظام (بشكل عام) .

جاء في كتاب النظم الاسلامية (١) :

- النظم : كلمة تطلق على كل شئ يراعى فيه الترتيب والانضباط والارتباط .
- وهى - بهذا الاهبار - تشبه المقد من حيث انتظام أحجاره بعضها مع بعض .

ونظم أمة دولة تتكون من مجموعة القوانين والمبادئ والتقاليد التى تقسم عليها الحياة فى هذه الدولة .

وجاء فى كتاب مصنفه النظم الاسلامية (٢) :

- النظم العام : هو فكرة أو اعتبار يقوم فى ذهن المشرع الوضعى - بالمعنى الواسع - يودى الى أن يعتبر حكم أنه من الأحكام الآمرة لا يجوز الاتفاق على ما يخالفه .

وجاء فى كتاب نظام الحكم فى الاسلام (٣) :

- التنظيم : يقصد به مجموعة من الأحكام اصطلح فمب على أنها واجبة الاحترام وواجبة التنفيذ لتنظيم الحياة المشتركة فى مجتمع هذا الشعب .

(١) حسن ابراهيم وعلى ابراهيم : النظم الاسلامية - ص ٤ .
 (٢) مصطفى كمال صفى : مصنفه النظم الاسلامية ص ٨١ .
 (٣) محمد المصطفى : نظم الحكم فى الاسلام ص ٢١ .

وجاء في كتاب نظام الإدارة في الإسلام (١) :

كلمة نظام : تعنى الطريق الذى يحدد السير وضبطه • كما تعنى المسار الذى يجب أن يتحراه السلوك ومستهدفه •
ان النظام فى معناه الأول (وهو الخيط) : ينظم حيات المقدم • ويوفر لها الاتساق ومنهجها من الانفراط •

وفى معناه الثانى (الدلائل والقولم) : يعنى الأساس الذى يجب أن تستند عليه قرارات التنفيذ بالذات • أو هو الاطار الذى يجب ألا تخرج عنه هذه القرارات •
وجاء فى كتاب نظام الحكم الإسلامى (٢) :

المقصود بالتنظيم : هو وجود هيئة حاكمة منظمة مهمتها الاشراف على الاقليم ومن يقيمون عليه • بحيث يكون لها أن تصدر الأوامر الملزمة لكل أفراد الجماعة •

أما قلموس أكسفورد (٣) :

فيعرف النظام بأنه : مجموعة من الأشياء متصلة بعضها ببعض • بحيث تتكون منها وحدة موكبة •

وقول صحيحى الصالح (٤) :

لكل دولة مبادئ ومبادئ فى السياسة والإدارة والاقتصاد • تصاغ فى بد • نشأتها صياغة نظرية • فيحسن القوامين عليها تطبيقها أو يغيثون • ويبدون أصولها أو ينقصون • • وقد تستمضى هذه النظريات كلها • أو بعضها • على التطبيق • ثم تظل فى أعين الباحثين مجموعة من القوانين التى سنّها الشارع فى بعض المجتمعات للتنظيم فما أحراها أن تسمى (بالنظم) على اختلاف الهيئات والعصور •

-
- (١) القطب طهية : نظام الإدارة فى الإسلام ص ١٠ •
 - (٢) محمود حلمى : نظام الحكم الإسلامى ص ٢٠ •
 - (٣) محمود عبد المولى : أنظمة المجتمع والدولة ص ١١٩ •
 - (٤) صحيحى الصالح : النظم الإسلامىة ص ٥٥ •

ثانيها : تعريف النظام الاسلامي :

يقول الاستاذ سيد قطب :

((والدين)) في المفهوم الاسلامي هو المرادف لكلمة ((النظام)) فهي الاصطلاحات الحديثة اجمع شمول المدلول للمقيدة في الضمير ، والخلس في السلوك ، والشريعة في المجتمع . . فكلها داخل في مفهوم ((الدين)) في الاسلام .

ومن ثم لا يمكن أن يكون هناك نظام يقبله الله وقره الاسلام ، ما لم يكن هذا النظام مستمدا من التصور الاسلامي الاعتقادي ، وتمثلا في تنظيمات وتشريعات مستمدة من الشريعة الاسلامية دون سواها . . وأهم من هذا كله أن يزعم أصحاب هذا النظام لألوهية الله وربهته فلا يدعون لأنفسهم حق إصدار الشرائع والأنظمة ، لأن هذا الحق لله وحده فهي الاسلام . وهنا يفترق النظام الاسلامي عن كل الأنظمة البشرية الافتراق الأساسي (١) .

ويقول الاستاذ محمد قطب (حفظه الله) :

((لاشك أن في الاسلام تنظيمات اجتماعية واقتصادية وسياسية تشمل حيزا غير قليل من القرآن وحيزا أكبر من السنة ، ولكن الاسلام مع ذلك ليس نظاما بالمعنى المفهوم في النظام الديمقراطي أو الشيوعي أو . . الخ انه عقيدة أولا ونظام بعد ذلك منبثق من العقيدة . وهذا تذكير وتوكيد بأن النظام ليس هو الأساس ، اما المقيدة هي الأساس . وتلك مزية النظام الاسلامي على غيره من النظم الجاهلية ، ولو حققت للناس بعض النفع في المدى القريب)) (٢) .

(١) سيد قطب : المدالة الاجتماعية ص ٩٨ و ٩٩ .

(٢) محمد قطب : دراسات قرآنية ص ٤٦٦ .

ويقول الاستاذ عبد القادر عودة :

((والنظام الاسلامى أشبه مايكون بالآلة التى تنتج الكهرباء والمقيدة الاسلامية
(١) هى النور الذى تعمل الآلة لانتاجه . فاذا عطلت الآلة . . انقطع النور وانتهى الاسلام))

ويقول الاستاذ محمد المبارك :

((تشعر كلمة نظم بانتظام المقيدة والأخلاق والمباداة والتشريع فى سلك واحد
يربطها به الاسلام نفسه .

وهى تقابل ما فى بعض اللغات الأوربية من كلمات تركيب بلضافة (Isme) التى
تضاف الى المذاهب . أو تصدر بلفظ (Systeme) الدال على الطريقة
المتبعة ، أو النظم الذى يستقل به دين أو مذهب بوجه عام ، أو فى ناحية خلصة
تضاف اليه)) (٢) .

ويقول الاستاذ محمد المرسي :

((نقصد بالتنظيم الاسلامى فى مجموعه : المناهج التى رسمها الاسلام لسلوك
المسلم وسلوك الجماعة المسلمة ليستقيم أمر المجتمع المسلم)) (٣) .

ويقول الاستاذ صايد الهاشمى :

((نظم الحياة فى الاسلام : هى ما اختطه الله تعالى للإنسان فى آفاق الحياة
(الروحية والخلقية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية . .) بما أنزله فى كتابه الكريم
وشرحه رسوله - صلى الله عليه وسلم - فى الحديث واجتهاد العلماء والمفسرين)) (٤)

-
- (١) عبد القادر عودة : الاسلام وأوضاعها السياسية ص ٢٨ .
 - (٢) المبارك : نظم الاسلام (المقيدة والمباداة) ص ٢٤ .
 - (٣) المرسي : نظم الحكم فى الاسلام ص ٢١ .
 - (٤) الهاشمى : طرق تدريس الدين ص ٢٥٩ .

ومع الاعتراف بقصر الهادِقة الاطلاع ، فاننا نحرف القظم الاسلاميه بأنها :
 ((مجموعة الأحكام التي رتبها الاسلام للفرد والمجتمع والدولة ، في جميع
 شؤون الحياة)) تحقيقا لقوله تعالى : * يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة *
 أي في الاسلام بجميع حياتكم ، * ولا تتبعوا خطوات الشيطان .. * وخطوات الشيطان
 متمثلة في النظم والأوضاع الأخرى غير الاسلام .

طبيعة النظم الاسلامي :

لقد بات من ثافة القول اثبات شمولية الاسلام ، والله يشمل بتوجيهاته وتنظيماته
وتشريعاته جميع شئون الدنيا والآخرة صغيرها وكبيرها ، فلا تكاد سورة قرآنية
تخلو من الحديث عن جانب من جوانب الحياة . كما أن سنة النبي (صلى الله عليه وسلم)
تشم بالشمول أيضا . وكما أنه بات معلوما من الدين بالضرورة أن الصلاة من شعائر
الاسلام — ولا يستطيع مسلم أن يكابر في ذلك — فذلك النظم الاسلامي — السياسي
والاقتصادي والاجتماعي والعسكري والثقافي والأخلاقي والربوي والنفسي .. — جز
لا يتجزأ من دين الله تعالى . والحق تبارك وتعالى القائل في محكم التنزيل :

” قد أفاح المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو
معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون “ (المؤمنون : ٤١) .

هو نفسه القائل :

” فلا يربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا
مما قضيت وسلموا تسليما “ (النساء : ٦٥) .

والله عز وجل القائل :

” يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم “ (المائدة : ٩٥) .
هو نفسه الذي أمر عباده بقوله :

” يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء “ (المتحنة : ١)
والله عز وجل الذي أمر عباده بقوله :

” يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى “ (البقرة : ١٧٨) .
هو نفسه الذي أمر عباده بقوله :

” قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدعون
دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يمحطوا الجزية عن يد وهم صاغرون “ (التوبة : ٢٩) .

فإذا سلمنا بأن الاسلام يدخل في حسابيه الفرد : حالته وسقمه ، غناه وقدره ، جوعه وشبعه ، ظمئه ورية ، صغره وكبره ، فراغه وشفله ، حياته وموته ، حالة كونه حاكما ومحكوما ، ضعيفا وقويا ، وعظيما ^{صغيرا} ، ذكرا أو أنثى ، حرا أو عبدا ، أبيض أو أسود ، عربيا أو عجميا ...

وإذا سلمنا بأن الاسلام يوجه أنظمة الحياة المختلفة ... وأنه ينظم معاملات الأفراد بعضهم ببعض ، ومعاملتهم بالدولة ، ومعاملات الدولة بهم ، ومعاملات الدولة بغيرها ..

وإذا سلمنا بأن الاسلام دين ودولة ، ديننا وآخرة ، مصحف وسيف ، ثقافة وخلق علم وقضاء ، قانون ومعاملات ...

إذا سلمنا بكل هذا - اعتقادا وقولا وعلا - نكون حينئذ فهمنا طبيعة النظام الاسلامية وفهمنا الاسلام الصحيح الذي قال الله تعالى عنه : * اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * (المائدة : ٣) وقال فيه : * ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين * (آل عمران : ٨٥) ونكون حينئذ أتباع الشريعة التي قال الله عز وجل عنها : * ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون * (الجاثية : ١٨)

أما إذا ادعينا الاسلام وأما بأنه الدين الذي لا يقبل الله تعالى ديناً سواه ، ثم أخذنا به في أحد جوانب الحياة فحسب ، فأننا بذلك نكون ممن شملتهم الآية الكريمة : * أفترى الذين يبيعون الكتاب ويكفرون ببعض ، فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا وهم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون * (البقرة : ٨٥)

وكما يقول الأستاذ سيد قطب (رحمه الله) :

((ومع أن هذا النص القرآني كان يواجه ابتداءً حالة واقعة من بني إسرائيل فانه في إيحائه للنفس البشرية - ولرجال الدين بحفة خاصة - دائم لا يخلص قوماً دون قوم ولا يعنى جيلاً دون جيل .

إن آفة رجال الدين - حين يصبح الدين خوفاً وصناعة لا عقيدة حارة واقعة - انهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، يأمرون بالخير ولا يفعلونه ، ويدعون إلى البر وهم لا يفعلونه ، يحرفون الكلم عن مواضعه ، ويؤلون النصوص القاطعة خدعة للنفس والهوى ، وجدون فتاوى وتأويلات قد تتفق في ظاهرها مع ظاهر النصوص ولكنها تختلف في حقيقتها عن حقيقة الدين لتبهر أغراض وأهواء لمن يملكون المال والسلطان ! كما كان يفعل أجهار يهود !

والدعوة إلى البر والمخالفة عنه في سلوك الدلعة إليه ، هي الآفة التي تبليب قلوب الناس وأفكارهم لأنهم يسمعون قولاً جميلاً وشهدون فصلاً قبيحاً فتمتلكهم الحيرة بسين القول والفعل^١ ، وتخبر في أرواحهم الشبهة التي توقدها العقيدة ، أن الكلمة لتنبعث ميتة وتصل هامة مهما تكن طنانة رنانة مقحمة أنه هي لم تنبعث من قلب يؤمن بها .

ولن يؤمن انسان بما يقول حقاً إلا أن يستحيل هو ترجمة حجة لما يقول ، وتجسيما واقعيما لما ينطق . . . هذئذ يؤمن الناس وثقى الناس ، ولو لم يكن في تلك الكلمة طفسين ولا بريق . . . انها حينئذ تستمد قوتها من واقعها لا من رنينها ، وتستمد جمالها من صدقها لا من بريقها . . . انها تستحيل يؤخذ دفعة حياة لأنها منهقة من حياة)) (١)

■ ذكرنى هذا القول بوصف الشاعر للواحد من هؤلاء :

ذئب تسراه صليبا	فأذا مررت به ركع !
يدعو وجل دعائه	ما للفرصة لا تقح ؟
عجل بها يا ذا الملا	إن الفؤاد قد انصدع !!

(١) الظلال ٦٨/١ .

وهذا مثال يوضح كيف أن تطبيق جوانب من النظم الاسلامية وترك جوانب أخرى منها ، لا ينجى صاحبه - فردا أو مجتمعا أو دولة - من عذاب الله ! نقول : لو أن استاذنا يعلم تلاميذه جميع الحصص ، ومن بين تلامذته طالب لا يحضر إلا درسا واحدا من واجباته - ويهمل بقية دروسه نهائيا - ومع كونه لا يطيع استاذَه - فـلى تحضير بقية دروسه إلا أنه شديد الاحترام والتقدير لاستاذَه !

هل يصدق عاقل أن هذا الطالب سيجتنب في نهاية العلم ؟

ولو حللنا هذا المثال : لوجدنا أن اطلاق لفظ (طالب) عليه صحيح ، لأنه يأتي مزملاؤه الى فصل الدراسة • وسياخذ - كبقية زملائه - شهادة في نهاية السنة ، ولكنها شهادة رسوب ! واحترامه الشديد لاستاذَه لن يغير من نتيجته النهائية • والله المثل الاعلى ! ينطبق هذا المثال على من احترم الدين ، وتسمى بأسماء المسلمين ، وأطاع الله في جوانب من الحياة ، وعصاه في بقية الجوانب • فهذا قد يطلق عليه لفظ (مسلم) في الدنيا ، لأنه نطق بالشهادتين - مع أنه لم يعمم - بمقتضاها - ، ولكن مشاركته المسلمين في إحدى مجالات الحياة لاتنجمه من عذاب الله تعالى يوم القيامة ، وسياخذ - والله أعلم - شهادة (راسب) في جهنم ! ولا ينفعه كون اسمه اسلاميا ، أو أنه يكن الاحترام والتقدير للاسلام والمسلمين ! وصدق الله العظيم " يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا : انظرونا نقتبص من نوركم قيل : ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا • فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله المذاب ينادونهم : ألم تكن ممك ؟ قالوا : بلى ! ولكنكم فتنتم أنفسكم ، وتريبتم وارتبتم ، وغرتكم الأمانى ، وغركم بالله السرور • فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مما أكم النار هى مولاكم ، ومثى المصير " • (الحديث : ١٣ - ١٥) •

مع التنبيه على أنه : يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان !

والاسلام بطبيعته الشاملة يتعامل مع النفس ، في علاقتها مع الله تبارك وتعالى ومع غيره . ويتعامل مع المجتمع ، في علاقته مع الفرد ومع الدولة ، ويتعامل مع الدولة ، في علاقتها مع الرعية — سواء كانت مسلمة أو كافرة — ومع بقية الدول . ولا يترك الاسلام صغيرة ولا كبيرة في الحياة كلها الا ينظمها ووجهها نحو الخير والفلاح في الدارين .

ولكن هذه الحقائق — مع كونها من بعثات الاسلام — صارت غريبة اليوم على حسن كثير من المسلمين ، بسبب غربة الاسلام اليوم في الأرض !
قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " بدأ الاسلام غريبا وسيمود كما بدأ غريبا فطوى للغرباء " وفي رواية أخرى : " ان الدين بدأ غريبا ورجع غريبا ، فطوى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى " . (١)
ولله در الامام ابن القيم حيث يقول :

((ومن له ذوق في الشريعة واطلاع على كمالها وتضمنها لقاية مصالح العباد في المعاش والمعاد وحيثها بغاية العدل الذي يمع الخلاق ، وأنه لا عدل فوق عدلها ولا مصلحة فوق ما تضمنته من المصالح :

تبين له أن السياسة المادة جزء من أجزائها وخرج من فروعها . وأن من أحاط علما بمقاصدها ووضعها موضعها وحسن فهمه فيها : لم يحتج معها الى سياسة غيرها البتة)) (٢) .

(١) انظر هذا الحديث برواياته المختلفة في مسلم ١٣٠/١ .

وسنن الترمذى ١٨/٥ .

وقال عنه الترمذى : حديث حسن صحيح .

وسنن ابن ماجه ١٣٢٠/٢ .

والطبرانى : المعجم الصغير ١٠٤/١ .

والساعاتى : الفتح الربانى ١١٤/١ .

ومعنى طوى : نعم ما لهم ، وغطى لهم .

(٢) ابن القيم : الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ص ٤ .

(هل هناك ترابط أو انسجام بين نظم الاسلام الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والدينية ؟ والجواب : بينهما ترابط كترابط أصل الشجرة مع دهرتها ، وترابط دهرتها مع فروعها وترابط فروعها مع أوراقها . ليس هناك - فى الحقيقة - الا نظام واحد ينشأ من الايمان بوحدا نيه الله ورسالات رسله . منه يتولد النظام الخلقى ومنه يتشكل نظام الشعائر التعبدية ، وعليه يتأسس النظام الاجتماعى ومنه يصدر النظام الاقتصادى . ان جميع هذه النظم شعب مختلفة وأجزاء متنوعة لنظام واحد تتماسك وتتسجم بعضها مع بعض وتغذى بعضها بعضا .

واذا انعدمت عقيدة التوحيد والرسالة ، وانعدمت الأخلاق التى تنشأ من هذه العقيدة ، يستحيل أن يقوم نظام الاسلام الاقتصادى أو السياسى (١)

ويقول الاستاذ سيد قطب :

(والا سلام منهج حياة شامل متكامل : يشمل الاعتقاد فى الضمير والتنظيم فى الحياة ، لا بد من تعاضد بينهما فحسب ، بل فى ترابط وتداخل يعزفصله ، لأنسه حزمة واحدة فى طبيعة هذا الدين .

وليس فى التصور الاسلامى نشاط انسانى لا ينطبق عليه معنى العبادة ، أو لا يطالب فيه تحقيق هذا الوصف . وليس هناك من وصف فى المنهج الاسلامى لنظام الحكم ، ونظام الاقتصاد ، والتشريعات الجنائية ، والتشريعات المدنية ، وتشريعات الأسرة . . . وسائر التشريعات التى يتضمنها هذا المنهج . . ليس هناك من هدف الا تحقيق معنى العبادة فى حياة الانسان . . .) (٢)

(١) المودودى : مفاهيم اسلامية حول الدين والدولة ص ١٢٤ و ١٢٥ .

(٢) سيد قطب : خصائص التصور الاسلامى ص ١٨٥ بتصرف يسير .

يقول أيضا :

((ان القادة التي يقوم عليها النظام الاسلامي تختلف عن القواعد التي تقوم عليها الانظمة البشرية جميعا .. انه يقوم على أساس الحاكمية لله وحده وسائر الانظمة تقوم على أساس ان الحاكمية للانسان ، فهو الذي يشرع لنفسه .. وهما قاعدتان لا يلتقيان . ومن ثم فالنظام الاسلامي لا يلتقى مع أى نظام . ولا يجوز وصفه بشيء صفة الاسلام)) (١)

ويقول الاستاذ محمد قطب :

((لقد درجنا في أيامنا الاخيرة — بسبب المدوى الوافدة إلينا من الغرب — ان نحدث عن الاسلام كنظام — سياسى واقتصادى واجتماعى .. الخ — ولا شك ان فى الاسلام تنظيمات سياسية واقتصادية واجتماعية وتربوية وأخلاقية .. ولكن الحديس — عن أى تنظيم أو نظام اسلامى — يميل عن العقيدة انما يفقده روحه ، ويحوله — كى أى نظام آخر — الى نظام تقوم عليه " الدولة " وتحرسه تنظيماتها ولا زيادة ! وليس الأمر كذلك فى الاسلام !

حقيقة ان النظم الاسلامية متميزة فى ذاتها ، لأنها من صنع الله تعالى . فهى خالية من عيوب القصور البشرى ، والهوى البشرى ، والنظرة البشرية الجزئية ، التى ترى شيئا وتغفل عن أشياء ، وترى مصلحة الجيل الواحد ، ولا ترى مصلحة كل الاجيال ، بل ترى زاوية واحدة من الشئ الواحد ، ولا ترى الزوايا كلها مجتمعة فى آن .. ولكن هذه العزيمه — على ضخامتها ليست العزيمه الوحيدة فى النظام الاسلامى . والوقوف عندها ، تفكيراً ، أو تنفيذاً ، يفقد النظام أهم خصائصه ، وهى قيامه على العقيدة وانبثاقه منها ..)) (٢)

(١) سيد قطب : المدالة الاجتماعية ص ٩٤ .

(٢) محمد قطب : دراسات قرآنية ص ٢٦٦ .

ويقول الاستاذ الضناوى :

((وليس من قهمل المصادفة - وقد ربط الاسلام أنظمته بفكرته الشاملة عن الكون والانسان والحياة وموظيفة هذا الانسان في الوجود - أن يأتي القرآن الكريم بقواعد التشريع ومبادئ أنظمة الحكم والاقتصاد والاجتماع في طيات آيات التوجيه والتشريع .

ولعل قوله تعالى : * والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يفتفرون . والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم وما رزقناهم ينفقون * (الشورى : ٣٧ و ٣٨) خير مثل في هذا الصدد)) (١) .

(١) محمد علي الضناوى : الطريق الى حكم اسلامي ص ٤٢ .

الباب الأول

أثر العقيدة في تربية النفس

وفيه / أثر الإيمان بالله وملائكته وكتبه

ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر

في تربية النفس

الفصل الأول

أثر الإيمان بالله تعالى

في تربية النفس

تمهيد :

يقول المولى تبارك وتعالى فى محكم التنزيل : " آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وحده ولائكم وكتبه برسله لانفرق بين أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير " (البقرة : ٢٨٥) .
وجاء فى الحديث الذى رواه أبو هريرة (رضى الله عنه) :

(كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوماً بارزاً للناس فأتاه رجل فقال : ما الايمان ؟ قال : الايمان أن تؤمن بالله ولائكته ورسله ، وتؤمن بالبعث) .
وفى رواية أخرى : (أن تؤمن بالله وحده ولائكته وكتبه ورسله وبالبعث بعد الموت والجنة - والنار والقدر خيره وشره) . (١)
والايمان - كما يقول الامام ابن القيم - :

((له ظاهر وباطن : فظاهره قول اللسان وعمل الجوارح ، وباطنه تصديق القلب وانقياده وحبته . فلا ينفع ظاهر لا باطن له وان حقن به الدماء وهم به الذريرة ولا يجزئ باطن لا ظاهر له الا اذا تمذر بمعجز أو اكراه وضعف وهلاك (٢)))
((وليس الايمان هو الاقرار دون الاهتقاد ، فقد أخبر الله تعالى عن المنافقين اقرارهم بالايمان ، ونفى عنهم سمته بقوله " وهام بمؤنين " (البقرة : ٨) بسبل الايمان كلمة جامعة للاقرار بالله وكتبه ورسله . . . وتصديق الاقرار بالفعل (٣)))

(١) الشرجى : التجريد الصحيح ٢٥/١ .

والهغوى : شرح السنة ٩/١ .

(٢) ابن القيم : الفوائد ص ٨٥ .

(٣) الجصلص : أحكام القرآن ٢٥/١ .

والشوكانى : فتح القدير ٣٥/١ .

معنى الايمان بالله :

الايمان بالله : هو توحيد - عز وجل - فى ألوهيته وربوبته وأسمائه وصفاته .
فتوحيد الألوهية* : هو اخلاص العبادة لله تعالى وحده ، من المحبة والخوف
والرجاء والتوكل والدعاء* وجميع المبادات ظاهرها وباطنها ، ولا يجعل فيها
شيئا لغير الله .

أو هو : أن يتخذ المباد المولى (تبارك وتعالى) محبها وألوهها ، وأن يفردوه
بالاخبات والطاعة . . .

وهذا التوحيد : أول واجب على المكلف ، وقد أفصح القرآن به كل الافصاح وهو الذى
جملوا لله تعالى فيه شركاء (١) !

وأما لفظ (اله) : فهو بمعنى مألوه أى معبود . وهو الذى تأله القلوب
بالمحبة والخضوع . . وأجمع على ذلك العلماء (٢) .

ولفظ الجلالة (الله) : هو أكبر الأسماء وأجمعها للمعانى . وقد اختصه المولى
جل وعلا لنفسه ، وقدمه على جميع أسمائه ، وأضاف أسماء كلها إليه ،
فكل ما يأتى بعده من أسماء نعت له (٣) .

واختلفوا فيه : هل هو مشتق أم لا (٤) ؟ وهذه مسألة خلافية - كما يقول الأستاذ
البننا - لا يترتب عليها أمر على (٥) .

وتوحيد الألوهية يتضمن جميع أنواع التوحيد بخلاف غيره .

(١) المقرئى : تجريد التوحيد المفيد ص ٧ ،

والصنعمانى : تطهير الاعتقاد ص ٦ .

والعاصمى : حاشية كتاب التوحيد ص ١١ ،

ومحمد بن حقيق : أبطال التنديد ص ١٥ .

(٢) أبو بطين : جواب أبى بطين ص ١٠ ،

وعبد الرحمن آل الشيخ : قرعة عيون الموحدين ص ١٤ و ١٥ .

(٣) الجمل : الأسماء الحسنى ص ٣٥ .

(٤) الزجاج : تفسير أسماء الله ص ٢٥ .

والموددى : المصطلحات الأربعة ص ١٣ .

(٥) البننا : رسالة العقائد ص ٤٤٣ .

* محمد نسيم : الايمان ص ٧ .

توحيد الربوبية (١) :

هو العلم والاقرار بأن الله عز وجل رب كل شيء وخالقه وملكه ورازقه ، وأنسه
 المحيى الميت النافع الضار المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطراب ، والمدير لأمر
 خلقه أجمعين ، والذي له الأمر كله ، ويده الخير كله . (ويدخل فيه الايمان بالقدر) .
 أو : هو الاعتقاد بأن الله تعالى وحده هو خالق العالم وهوربه ورازقه . (وهذا
 التوحيد لا ينكره المشركون) .

توحيد الأسماء والصفات (٢) :

وهو أن يوصف المولى عز وجل بما وصف به نفسه ، وما وصفه به رسوله (صلى الله عليه وسلم)
 من صفات الكمال ونصوت الجمال ، من غير تكليف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل .
 أو : هو الاقرار بأن الله على كل شيء قدير وكل شيء علم وأنه سميع بصير
 وأنه الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم وأنه تعالى لا يشبهه شيء لا فى
 ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله .
 (ولا بد لهذا التوحيد من توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية) (٣) .

(١) حمد بن حقيق : ابطال التنديد ص ١٤ ،

والمصطفى : حاشية التوحيد ص ١١ .

والمنعمانى : تطهير الاعتقاد ص ٦ .

وعبد الرحمن آل الشيخ : قرّة عيون الموحدين ص ٤ .

(٢) سليمان آل الشيخ : تيسير العزيز الحميد ص ١٩ .

والمصطفى : حاشية التوحيد ص ١١ .

وحمد بن حقيق : ابطال التنديد ص ١٥ ،

وحمد نعيم : الايمان من ص ١٥ - ٢١ .

(٣) وتقسيم التوحيد الى هذه الأقسام اصطلاح متأخر جد مع ما وجد من الاصطلاحات

فى مختلف الملوك ، ولكن معناه كان موجودا . وهو فى حقيقته الاعتراف بالله

تعالى وتوحيده بأفعاله . انظر التركى : أصول مذهب الامام أحمد ص ٩٠ .

وأخذ أسماء اللطفاً التوقيف عليها ، أما بالكتاب ولما بالسنة ولما بأجتماع الأمة عليها . ولا يجوز إطلاق اسم عليه تعالى من طريق القياس (١) .

وأما صفات الله تعالى : فإن المعنى الذى يقصد باللفظ فى صفاته تعالى لا يختلف اختلافاً كلياً عن المعنى الذى يقصد بهذا اللفظ عن صفات المخلوقين (٢) .
وعلىنا التمسك بالأمر الآتية لئلا نتمادى من جادة الصواب :

١- تنزيه الله تعالى عن مشابهة صفات خلقه " ليس كمثله شئ " وهو السميع البصير .
(الشورى : ١١) .

٢- الإيمان بما وصف الله تعالى به نفسه أو بما وصفه به رسوله (صلى الله عليه وسلم)
إيماناً مبنياً على التنزيه .

٣- قطع الطمع عن ادراك حقيقة الكيفية (٣) .

والله تعالى متصف بصفاته أزلاً ولأبداً ، وأسماءه لا تشتق من صفاته وأفعاله ، وإنما
أسماءه تدل على صفاته .

فمن صفاته : المكر والكيد ولكنه تبارك وتعالى لا يسمى ما كرا أو كاداً .

وهكذا نرى - كما يقول الأستاذ سيد قطب (٤) - أن معنى الإيمان بالله .

أفراد - عز وجل - بالالوهية والربوبية والمعبودية . ومن ثم أفراد ، بالسيادة على
ضمير الانحياز وسلوكه فى كل أمر . . . وليس هو كل اعتقاد فى الله . . . إنما هو
صورة واحدة من صور الاعتقاد فيه - سبحانه - صورة التوحيد المطلق الناصح القاطع .

(١) عبد القاهر البغدادي : الفرق بين الفرق ص ٣٣٧ .

(٢) حسن البنا : رسالة المقائد ص ٤٧٠ .

(٣) الشنقيطي : الممين والزاد ص ٣٨ .

(٤) أحمد فائز : طريق الدعوة فى ظلال القرآن ٦٠ / ٢ .

(والمقيدة في الله : ليست ترفاً في التفكير ولا نافذة للنفس ولا حاشية على هامش الحياة ولا مظهرها من مظاهر الخوف أو الضعف ، إنما هي فطرة الله التي فطر الناس عليها ، وحاجة ملحة للنفس والروح ، إذا فقدت تركت فراغاً في النفس لا يملأ ، وجوعاً في الروح لا تسد ، وخراباً في الضمير لا يصر (١) . ومن هنا لابد من أن يتبجح الايمان بالعمل ، قال تعالى : " والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر " (المصر ١ - ٣) . فكل كلمة التوحيد كالفتاح للاسلام ولابد لكل مفتاح من أسنان . قيل لو هب بن منه (٢) : أليس (لا اله الا الله) مفتاح الجنة ؟ قال : بلى ! ولكن ليس مفتاح الا له أسنان ، فإذا جئت بمفتاح له أسنان فتح لك والا لم يفتح لك .

وقال عمر بن عبد العزيز : (ان للايمان فراغاً وشراً وحيداً وسناً ، فمن استكملها استكمل الايمان ، ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان) (٣) .

(وإذا جردت الجواهر النفيسة من أصدافها والأشياء الغضبية عريت من غلافها ، صارت عرضة للآفات والتقلبات ، وأوشكت أن تأخذها الحوادث . وكذلك المصباح إذا لم تكن له زجاجة ولم يوضع في مشكاة لعبت به الرياح يئنة وسرة ، وربما هفت به عاصفة فأطفا نوره) (٤) .

وصينا الشيخ د راز - رحمه الله - بقوله (٥) : (فاحفظوا إيمانكم في مشكاة من تقوى المخلص ، تدرون بها عن ريح الشيطان وعواصف الفتن . وارفعوا على أساس الايمان بنياناً من فعل الخيرات ، تزدادوا إيماناً الى إيمانكم ، ونهروا الى نوركم . " والذين اهتموا زادهم هدى وآتاهم تقواهم " (محمد : ٤٧) .

(١) محمد شديد : منهج القرآن في التربية ص ٨٥ و ٨٦ .

(٢) ابن الفاسي : جمع الفوائد ٧/١ ،

والهفوى : شرح السنة ٤٧/١ .

(٣) ابن حجر المصقلاني : فتح الباري ٤٥/١ .

(٤، ٥) محمد عبد الله د راز : المختار من كثر السنة ص ١٠٣ و ١٠٤ .

((والآن الى أسرار الايمان بالله في تربية النفوس))

النشأة الجديدة :

ان أهمية الايمان بالله — عز وجل — نابعة من كونها تحول خامات الجاهلية — بعد اعتناق العقيدة — الى ضرب الأمثال وما يشبه الأساطير • ومن كونها تحدث انقلابا وتغييرا هائلا في الأفراد والمجتمعات ، فتخرج النفوس من ظلمات الشرك والشك والجاهلية الى نور اليقين والهداية والتوحيد •

وخير دليل على ذلك : ملهى العرب في الجاهلية • • وحياتهم في الاسلام وواقعهم المزرى اليوم • •

فقد كانوا في الجاهلية قبائل متدابرة متنافرة • • يفخرو بعضهم بعضا ، يمتدو القوى على الضعيف وسلبه حقه ، دون وازع من خلق أوضيع ، ويؤد الرجل منهم ابنته وهي حية ! • • ويحبدون أصناما لا تملك لنفسها ولا لغيرها نفعا ولا ضرا • • لم تجمعهم حكومة ولم يوحدهم قانون • • بالاضافة لتأخرهم في الحضارة المادية •

وشاءت ارادة الهاري — تبارك وتعالى — أن تستفيق البشرية جمعا من سباتها العميق • • فبعث اليها رسوله محمدا — صلى الله عليه وسلم — داعيا اليه باذنه وسراجا منيرا •

وما أن انبثق نور القرآن من بطحاء مكة • • وما أن دوى نداء التوحيد — (لا اله الا الله) في ربوع الجزيرة العربية • • حتى أضاء هذا النور الوهاج قلوب أناس آمنوا بالله وحده ، وما بالاسلام ديننا ومحمد — صلى الله عليه وسلم — نبيا ورسولا • • وهاهنا نفوسهم لله • • وهاهنا بنشر الدعوة في سبيله ، لاخراج المبتدلين من عبودية الطوائف الى عبادة ذي العزة والجبروت ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام •

منزعت - بفضل الايمان بالله - شمس حضارة الاسلام على الأرض .. وخففت
أعلام التوحيد من المحيط الأطلسي غربا حتى بلاد الصين شرقا ، في فترة وجيزة
من عمر الأمم !

فما الذي جعل هؤلاء الحفاة المرأة رعاة الشاة ، وهم لم يتعلموا في مسجد ارس
أو جامعات ، ولم يتلقوا نظريات في السياسة ، ولم يتدربوا في كليات حربية ، ولم
يكونوا أكثر عددا ، وعدة من أعدائهم ...

ما الذي جعلهم يحطمون جيوش كسرى وقيصر - أكبر قوتين في الأرض آنذاك -
ينزلون الظلم والفساد عن كواهل عباد الله المستضعفين ؟

انه الايمان بالله تعالى روح الحياة - الذي أعطى ثماره المرجوة في أسرع وقت
وأكثر مما يتوقع ، بفضل هذا الايمان أصبح الجيل القرآني الفريد الذي تروى على
مأدبة الله في الأرض ، نجوما متألقة في سماء الكون ، يقتدى بها من شاء من عباد
الله أن يستقيم !

وحيثما ابتعد الخلف عن سيرة السلف : ونحوا كتاب الله عن واقع الحياة ، وأصبح
القرآن يتلى للتبرك ، أو يستجدي به في المساجد وعلى قارعة الطريق ، أو مقدما
لحلف الايمان في المحاكم - لا للحكم به في الأحكام - ، أو مذاهبا للاستمتاع بمسرات
القارئ - لا لتدبره والعمل به - ! وحيثما حصل الانقسام النكح بين الدينيين
والسياسة والعلم والايمان ، وحيثما حلت القوانين الأرضية مكان الشريعة الإسلامية ! ...
رجع العرب الى حالتهم التي كانوا يعيشونها في الجاهلية ، وألقى الله تعالى نفس
قلوبهم الوهن - حب الدنيا وكراهية الموت - ونزعت المهابة من صدورهم ومنهم ،
وكانت النتيجة أن تحكم بهم شذاذ الآفاق ، وصاروا مستعمرين لشرق أو لغرب ، ورضوا
أن يكونوا في ذيل القافلة البشرية - بعد أن كانوا سادتها في شتى العبادات - .

وكان الشاعر الجاهلي الذي وصف قبيلة (تم) بقوله :

وقضى الأمر حين تغيب **تهم** ولا يستأذنون وهم شهيد !

كانه يصف هذه الأمة في هذه الأيلم ، حيث تقم الدول الكبرى بما تشاء دون أن تحسب حسابا للمسلمين في الأرض ، وما أحدث فلسطين وأفغانستان ولبنان وغيرها من الهلاك الاسلامي عنا بهميذة !

وفيما يأتي نتحدث عن أحد الصحابة الكرام الذين أثربهم الايمان بالله وأحدث في نفوسهم انقلابا هائلا - جعلهم رهبانا في الليل فرسانا في النهار - وجمعل من سيرتهم تاجا متلألثا على جبين التاريخ - القديم منه والحديث - نورد أولا كلمات عن حياته - رضى الله عنه - في الجاهلية .. ثم نتبع ذلك لمحات من حياته فسى الاسلام .. لنرى كيف يحول الايمان بالله النفس البشرية من الانحطاط والهمجية الى أعلى آفاق الانسانية ! هذا الصحابي الجليل هو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رضى الله عنه)

(حينئذ في الجاهلية)

كان عمر بن الخطاب يضرب جارية بنى عروب بن مؤهل المدوى - واسمها زنبيرة -

لترجع عن الاسلام حتى يفر ! فاذا فتر قال لها : معذرة اليك ! ما تركك ابقا عليك ولا رحمة بك ! ولكنى قد أعيت ! ! (١)

لقد خصص عمر بعض أوقاته لتمذيب أمة ضعيفة فقيرة .. وكان يحد أن يكل من التعب يظهر لها حقيقة ما يدور بخلد - لئلا تظن المسكينة بأن في جوفه ذرة من رحمة عليها .. أو أن تمذيبها قد توقف - فيقول لها متوعدا : ما تركك ابقا عليك ! ومحتذرا - وهذا لون آخر من التمذيب النفس وحرب الأعصاب - : بأنه تمسب ! ولن يرحمها في المستقبل !

(١) الامام أحمد : فضائل الصحابة ١ / ٨٤ .

ومحمد الهاشمي : المجبرص ١٨٤ .

وابن الأثير : الكامل ٢ / ٤٧ .

وابن حجر : الاصابة ١ / ١٥٩ .

ولذلك حق لعمار بن ربيعة - رضى الله عنه - أن يجهب زوجته التي رأت من عمر
رقصة - أثناء هجرتهم الى الحبشة - . (والله لا يسلم عمر حتى يسلم حمار الخطاب)^(١)
* * *

خرج عمر متقلداً السيف . . فلقبه رجل من بنى زهرة فقال : أين تعمد يا عمر ؟
فقال : أريد أن أقتل محمداً ! قال : وكيف تأمن من بنى هاشم ومنى زهرة وقد
قتلت محمداً ؟ فقال له عمر : ما أراك الا قد صلبت وتركت دينك الذى أنت عليه .
قال : أفلا أد لك على المحجب يا عمر ؟ ان أختك وخثنتك قد صلبوا وتركوا دينك الذى
أنت عليه . .

فمضى عمر حتى أتاهما وخدعهما رجل من المهاجرين يقال له خباب . فلما سمع
خباب حرس عمر توارى فى البيت . . فدخل عمر عليهم مسلحاً فقال : ما هذه الهيئمة
التي سمعتها عندكم ؟ - وكانوا يقرؤون سورة طه - فقالا : ما هذا حديثاً تحدثناه
بيننا . قال : فلملكما قد صلبتما ؟ فقال له خثنه : أرليت يا عمر ان كان الحق فى
غير دينك ؟

فوثب عمر على خثنه فوطئه وطأ شديداً ! فجاءت أخته فدفعته عن زوجها . .
ففطحها بيده نفحة فدمى وجهها !

قالت وهى غضبي : يا عمر ! ان كان الحق فى غير دينك . . أشهد أن لا اله الا الله
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

فلما تبين عمر قال : أعطوني هذا الكتاب الذى عندكم فأقرأه - وكان عمر يقرأ
الكتب - فقالت أخته : انك رجس ، ولا يمسه الا المطهرون . فقم فأغتسل أو توضأ . .
فقام فتوضأ . . ثم أخذ الكتاب فقرأ :

" طه . . . حتى أتى الى قوله تعالى : " انى أنا الله لا اله الا أنا فأعبدنى وأقم
الصلاة لذكرى " (طه : ١ - ١٤) .

(١) ابن الأثير : الكامل ٥٧/٢ .
x هي فاطمة بنت الخطاب (رضى الله عنه)
x x هبوس سعيد بن زيد (رضى الله عنه)

فقال عمر : د لونى على محمد - صلى الله عليه وسلم - ! ... (١)

لقد تجسس عمر على بيت أخته - أقرب الناس إليه - !

ودخله دون موعد أو استئذان أو سلام ! ! وحاسبهم على همساتهم - ما هذه

الهيضة التى سمعتها عندكم ؟

وطش بخته أمام أخته ! ! وحين قامت أخته لتحميه عن زوجها الذى لم يقترف ذنباً ،

لم يتمالك عمر نفسه ... وما كان منه إلا أن ضرب أخته ... فشجها ! !

فهل بعد هذه الجاهلية من جاهلية ؟

(١) انظر قصة اسلام عمر في :

الزهرى : المغازى النبوية ص ٤٧

والبستى : الثقات ٧٤ / ١

وابن كثير : المختصر ١١٨ / ١

وابن حجر : الاصابة ٣٨١ / ٤

والمصامى : سمط النجوم العوالى ٣٦٢ / ٢

وابن الاثير : الكامل ٥٨ / ٢

والطبرى : الرياض النضرة ١٠ / ٢ - ٢٢

وابن الجوزى : تاريخ عرب بن الخطاب ص ١٠ و ١١

ملحوظة :

مما يشير إليه : ما صنعه ناشر كتاب ابن الجوزى (تاريخ عمر) حيث كسب

على غلاف الكتاب : (تاريخ عرب بن الخطاب أول حاكم ديمقراطى فى الاسلام) !

وكان موضة الديمقراطية وجدت منذ الملائكة ابن الجوزى (ت ٩٧ هـ) !

بالإضافة الى هذه الخيانة الملعونة ، فان هذا يومى الى الطعن فى

حكم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحكم أبى بكر الصديق - رضى الله

عنه - لأنهما لم يحكما بالديمقراطية مثل عمر !

وأخشى أن يأتى اليوم الذى تكون فيه الدكتاتورية هي موضة العصر ، فيقال :

عمر أول دكتاتور فى الاسلام ! ! كما قيل عن الصحابي الجليل أبى ذر الثفارى

حياته في الاسلام : عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال :

(سمع عمر بكاء صبي .. فتوجه نحوه و قال لها : اتقي الله وأحسني الى صبيك .
ثم عاد الى مكانه .. فسمع بكاء الطفل فعاد الى أمه ، فقال لها مثل ذلك . ثم
عاد الى مكانه فلما كان من آخر الليل سمع بكاء .. فأتى أمه فقال لها : ويحك ! إنك
أم سوء ! أرى ابنك لا يقر منذ الليلة ! فقالت : يا عبد الله ! قد أهرمتني منذ الليلة ..
أنى أريخه عن الفطام فيأبى ! قال : ولم ؟ قالت : لأن عمر لا يفرض الا للفطام !
قال : وم كم له ؟ قالت : كذا وكذا .. قال : ويحك ! لاتعجليه .

فصلى الفجر وما يستبين الناس قراحه من غلبة البكاء ! فلما سلم قال : يا بوءسا
لمصر ! كم قتل من أولاد المسلمين ! ثم أمر مناديا فنادى : ان لاتعجلوا صبيانكم
عن الفطام .. فاننا نفرض لكل مولود في الاسلام . وكتب بذلك الى الآفاق (١)
يا لله ! كيف أثرت عقيدة الايمان في نفس عمر فجعلتها شفاقة طاهرة نقيصة !
لم يرحم في الجاسلية أمة أو اختا أو اختنا .. ولكنه في الاسلام يبكى لبكاء طفل
رضيع ! اى والله ! يبكي حتى ما يستبين الناس قراحه في الصلاة ! لقد بكى
قلبه قبل أن تدمع عيناه وتبلل الدموع لحيته ! ولماذا لا يبكى وهو القائل :
(لو أن سخلة ذهبت بشاطئ الفرات لأخذ بها عمر يوم القيامة) ! (٢)

= رضى الله عنه - بأنه أول اشتراكى في الاسلام ! !

الهيئة : الصوت الخفى .

ومما يصبو : اذا خرج عن دينه

(١) ابن الجوزى : صفة الصفوة ٢٨٢/١ ، والشفاء ص ١٨١

والماوردى : الأحكام السلطانية ص ٢٠٢

(٢) وفي رواية (لو مات جدى بطف المراق) وطف المراق : اسم موضع

بناحية الكوفة .

انظر : ابن الأزرق : بدائع السلك ١٠٢/١

خرج عمر يمس بالمدينة ذات يوم . . . فمر بدار رجل من المسلمين . فوافقه قائما يصلى فوقف يستمع قراءته . فقرأ : * والطور . . . حتى بلغ : ان عذاب ربك لواقع ، ماله من دافع * (الطور : ١ - ٨)

فقال عمر : قسم ورب الكعبة حق !

ونزل عن حماره ، واستند الى حائط . . . فكث ملها . . . ثم رجع الى منزله . . . فكث شهرا يعود الناس . . . لا يدرون ما مرضه ! (١)

وعن ابن عمر قال : (صليت خلف عمر فسمعت حنينه من وراء ثلاثة صفوف) (٢) !!

ولنستمع الآن لشهيد الاسلام سيد قطب . . . طيب الله ثراه . . . ليحدثنا عن بكاء عمر . . . رضى الله عنه . . . بعد استماعه لهذه الآيات :

(.) وعمر . . . رضى الله عنه . . . سمع السورة قبل ذلك ، وقرأها صلى بها ، فقد كان رسول الله . . . صلى الله عليه وسلم . . . يصلى بها المغرب * . . . وعمر يهلم ويتأسى ولكيها في تلك الليلة صادف منه قلبا مكشوقا وحسا مفتوحا ، فنغذت اليه وفعلت به هذا الذي فعلت ، حين وصلت اليه بثقلها وغمها وحقيقتها الدنية المباشرة ، التي تصل القلوب في لحظات خاصة ، فتخللها وتتحققها في لمسة مباشرة كهذه الللمسة . . . تلقى فيها القلب الآية من صدرها الأول ، كما تلقاها رسول الله . . . صلى الله عليه وسلم . . . فأطاقها لانه تهيأ لتلقيها !

= وابن الجوزي : الشفاء ص ٦١

والطبري : الرياض النضرة ١٣٢/٢

والكتاني : نظام الحكومة النبوية ٢٦٨/١

(١) الفزالي : احياء علم الدين ١٨٤/٤

وابن رجب الحنبلي : التخوف من النار ص ٣٠

(٢) الاصبهاني : حلية الأولياء ٥٢/٢

* الصابوني : صفوة التفاسير ٢٦٣/٣

أما غيره فيقع لهم شيء مما وقع لحمره حين تنفذ اليهم بقوة حقيقتها الأولى (١) وهكذا يفصل الايمان بالله في تهمة النفس وصقلها !

الاستملاء

ان الاستملاء الصحيح : يكون بالاعتزاز بالله تعالى ، والاعتزاز بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ، والاعتزاز بالاسلام ، والاعتزاز بالمؤمنين والاعتزاز بالنفس . فالاعتزاز بالله سبحانه وتعالى : يكون بحب الله وطاعته وتنفيذ أوامره ونواهيـه على الوجه المطلوب . ويكون في الوقت نفسه بالكفر بالطاغوت (وهو كل ما يعبد أو يطاع من دون الله ، من انسان أو حيوان أو نبات أو جماد أو مخلوق ...) والاعتزاز بالرسول - صلى الله عليه وسلم - : يكون بحبه والعمل بما جاء به من عند الله ، والسير على نهجه القويم ، واتخاذة قدوة ومثلاً أعلى * قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني - يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم * (آل عمران : ٣١)

والاعتزاز بالاسلام : يكون بالاستملاء التام والانقياد الكامل لما جاء به الدين الخفيف ، وتحكيم شريعة الله - قولاً وعلاً - في كل زمان ومكان ومجال . ويكون ايضاً : بالاعتقاد بأن من ابتغى الهدى والعزة في غيره أضله الله وأذله في الدارين ومن * يتبع غير سبيل المؤمنين عولسه ما تولى ونصله جهنم ... * (النساء : ١١٥) . والاعتزاز بالمؤمنين : يكون بحبهم وموالاتهم ومناصرتهم وايتبارهم ومناصحتهم والتعامل معهم بأخلاق (لا اله الا الله) ، والذلة عليهم والعزة على أعدائهم . ويكون هذا الاعتزاز ايضاً : بالشعور بأن أى مسلم مرتبط - عقيدة فحسب - بقافلة المؤمنين الممتدة من آدم (عليه الصلاة والسلام) الى آخر مؤمن حين يرث الله الأرض ومن عليها .

والاعتزاز بالنفس : يكون بايمانها بالله وثباته وكتبه ورسله واليهم الآخر والقدر

خير وشهره .

ويكون باقامتها شعائر الله ، من صلاة وصيام وزكاة وحج وجهاد . . . ويكون

بمجاهدتها الشيطان . . . والهوى . . . حتى تصل الى مرتبة الاحسان والتقوى .

ويكون بتحويلها من نفس امارة بسوء ونفس لوامة الى نفس مطمئنة !

ان من ثمرات الايمان بالله ومن آثاره في النفس البشرية : الاستعلاء : أى

التحرر من الطواغيت الناطقة والصائفة المادية والمعنوية ! والتحرر من كل سيطرة

توجب المرء عن الله رب العالمين .

والتحرر من كل عبودية لغير الله . . . ومن كل دين غير الاسلام . . . والتحرر من

المنريات والشهوات ، ومن كل القيم الزائفة والأعراف السائدة والمعادات المستحكمة

— اذا تعارضت مع العقيدة — . . . والتحرر من الظلم والذل والمعصية والجهنم والدناءة

. والتحرر من التكبر والبطش والفحش والتسلط والاستبداد والعدوان والفساد

والخيانة ومساوىء الاخلاق . . .

التحرر من كل ما ذكرناه . . . والانتقال من ذل المعصية الى عز الطاعة ، ومن

جور الاديان الى عدل الاسلام ومن ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والآخرة !

وسنرى بعد قليل — باذن الله — كيف يرى هذا الايمان رجالا رفعوا أعناقهم عاليا

فلم تنحن لغير الله ، وكيف استملى هؤلاء البررة على متاع الأرض فلم ينفمسونوا —

كفيرهم — فى الشهوات والملذات ، وكيف حطمو الطواغيت ورفعوها بالتراب . . . ومع

ذلك : ازدادوا تواضعا لله ، وزهدا وتقشفا فى الحياة ، " يمشون على الأرض هونا

واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما " (الفرقان : ٦٣)

ما رأى العالم أرحم ولا أعدل ولا أكرم ولا أصدق ولا أبر — بعد الأنبياء عليهم

الصلوة والسلام — منهم !

ولا عجب في ذلك فقد كانوا رهبانا في الليل فرسانا بالنهار ، (أشداء على الكفار
رحما بمنهم تراهم سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من
أثر السجود) (الفتح : ٢٩) .

اجتمع أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوما فقالوا : والله ما سمعت
قريش هذا القرآن يجهر لها به قط ، فمن رجل يسمعهموه ؟ فقال عبد الله بن مسعود :
أنا . قالوا : انا نخشاهم عليك . انما نريد رجلا له شيرة ، يضمنونه من القوم ان
ارادوه . قال : دعوني فان الله سيمنعني . فقدا ابن مسعود حتى أتى المقام
في الضحى - وقريش في انديتها ، حتى قام عند المقام ثم قال : بسم الله الرحمن
الرحيم - رافعا بها صوته (الرحمن علم القرآن . .) ، ثم استقبلها بقروءها . .
وتأملوه ، فجملوا يقولون : ما قال ابن أم عبد ؟ ثم قالوا : انه ليتلو بعض ما جاء
به محمدا ! فقاموا اليه فجعلوا يضربون في وجهه ، وجعل يقرأ حتى بلغ منها ما شاء
الله ان يبلغ . . ثم انصرف الى أصحابه وقد أثروا بوجهه ! . فقالوا : هذا الذي
خشينا عليك ! فقال : ما كان أهدأ الله أهون علي منهم الآن ، ولئن شئت لأغادينهم
بمثلها غدا ! قالوا : حسبك ، قد أسمعتهم ما يكرهون . (١)

■ ■ ■

الله أكبر ! انها نفخة من نفحات الايمان بالله هبت على قلب عبد الله بن مسعود ،
(رضى الله عنه) ذاك الذي كان يدعى (ربيع الفهم) (٢) ، فجعلته مستمليا على

(١) الكلاعي : الاكتفاء ٣١٣/١ ، وابن اسحاق ، السيرة ص ١٦٦ ، وابن الاثير
الكامل ٥٢/٢ .

(٢) انظر قول أبي جهل لابن مسعود (يارويى الفهم) ، حين صعد ابن مسعود
على صدره ليحتر رأسه في معركة بدر . اليافعى : مرآة الجنان ٨٨/١ ، والذهبي :
التاريخ الكبير ١٠١/١ ، وابن الاثير : الكامل ٨٨/٢ ، والبستى : الثقات
١٢٢/١ .

صناديد قريش - لأزهم أعداء الله - فيلزمهم كلام الله في عقودهم ،
 مستملين على آلام الجسد ، فلا بد دون الجنة من الصبر على الابتلاء ! ان روي
 الفهم - هذا ما كانت تصفه به الجاهلية - أصبح في تاريخ الاسلام صاحب أكبر
 مدرسة فقهية عرفتها البشرية ، وكان من ثمرتها فقه الامم الأعظم أبى حنيفة النعمان !
 خرج أبو ذر الغفاري (رضي الله عنه) - بعد أن أسلم - حتى أتى المسجد ، فنادى
 بأعلى صوته (أشهد ألا اله الا الله وأن محمداً رسول الله) !

فتار القوم .. فضربوه حتى أضجعوه ! فأتى العباس فأكب عليه فقال : ويلكم !
 أستم تعلمون أنه من غفار وأن طريق تجاركم الى الشام عليهم ؟ فأنقذه منهم . ثم
 عاد من الفسد بمثلها .. وثاروا اليه فضربوه ! فأكب العباس عليه فأنقذه . (١)

* * *

ما أعظم أثر الايمان بالله حين يستقر في نفوس معتنقيه !
 فيها هو أبو ذر يقول بعد أن أسلم مباشرة : (والذي نفسي بيده لأصرخن بهما
 بين ظهرائيهن) ! مع تيقنه بنتيجة عمله هذا ، فقام وأعلن اسلامه أمام الملأ !
 فما الذي دفع هذا الصحابي لأن يستغذب الاضطهاد في سبيل الله ولم يسلم
 الا منذ لحظات ؟ والجواب معروف : انها عقيدة الايمان بالله تيمت في قلب
 صاحبها شجاعة نادرة واستهانة بالموت ، وتجعل المؤمن يشعر بأنه وحده - ولا أحد
 غيره - المكلف بحمل هذه العقيدة ونشرها بين الناس ، فلا ينتظر أن يقوم الآخرون
 بأداء هذا الواجب واسقاطه عنه .
 كان بإمكانه - رضي الله عنه - أن يقول لنفسه ان مصلحة الدعوة تتطلب أن أنجو
 من الأذى في الهداية لنشر العقيدة في بيئة أخرى صالحة ! ولكن أبان وجهه -
 بالدعوة ، وأعلن أمام الأشهاد شهادة التوحيد ، ولوكن بعد ذلك ما يكون ! وهكذا
 يفصل الايمان بالله في تربية النفس على الاستملاء .

(١) ابن كثير : البداية والنهاية ٣ / ٣٤ .

وابن عبد البر : الاستيعاب ٤ / ٦٣ .

وابن حجر : الإصابة ٤ / ٦٣ .

... فدعاهم النجاشي ، فلما حضروا صاح جعفر بن أبي طالب (رضى الله عنه)

بالباب : يستأذن عليك حزب الله !

فقال النجاشي : مروا هذا الصائح فليهد كلامه . ففعل . قال : نعم فليدخلوا

بإذن الله وذمته . فدخلوا ولم يسجدوا له .

فقال : ما ضمكم أن تسجدوا لى ؟

قالوا : انما نسجد لله الذى خلقك وملكك ! وانما كانت تلك التحية لنا ونحن

نعبد الأوثان (١) .. !!

* * *

ان مدرسة دار الأرقم بن أبى الأرقم - التى بخل الزمان بأن يوجد بمثلها -

بقيادة الرحمة المهداة الى العالمين (صلى الله عليه وسلم) ، تنادينا عبر هذا

الجدار الزمنى الطويل : (نحن قوم أهدنا الله بالاسلام وأهد الاسلام بنا ، ولو ابتغينا

المزة بخيره أذلنا الله) . وتعلمنا ألا نتطلع لغير السماء ! فما دامت الحياة

والموت بيد الله تعالى وحده ، وما دام الرزق من عند الله وحده ، وما دام كل

شئ يجرى بقضاه وقدر ... فلانامت أعين الجبناء الذين يعطون ولا هم لغير الله !

ها هو ذا جعفر (رضى الله عنه) يعلنها صريحة مدوية ، فى أدق الظروف

وأخرجها ، بدون خوف أو مواربة ، ومن غير أن يلتبس الفتاوى والمعادير ! (لانسجد

الا لله) .

اننا بحاجة الى مثل تلك السجادات التى سجدها أولئك الرعيل الأول لسرب

المالعين ، فهألت كياناتهم عظيمة الله ، وانتزعت من أعماق نفوسهم كل مخوف وعبودية

لأى بشر !

(١) ابن الزبير : المغازى النبوية ص ١١٣ .

والأصبهاني : حلية الأولياء ١/ ١١٤ ،

والبسّتي : الثقات ١/ ٦٤ .

حبيب الله :

من آثار الايمان بالله • أن يحب المرء خالقه — لما يفدوه من النعم —
حبا يملك عليه كل مشاعره وأحاسيسه وخواطره ، فيجعل أعماله — السرية والعلنية —
وحياته كلها لله رب العالمين •

ومن أحب الله تعالى : فإنه لا يبالى بنفسه أو بأهل أو بمال أو بهجاء أو بساى
منفعة دنيوية ، إذا شمر بأن نعمة الايمان ستسلب منه •

وهذا الحب : يرسى النفس على الجهر بكلمة الحق — أمام أى بشر — ولو أصبحت
حياته — أو رزقه — فى خطر ! لأنه مشتاق للعيش فى جناب من أحب •

وهو الحب الخالص لله عز وجل لا شريك له ، لا يحيط العمل : " قل ان صلاتى
وتسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له " (الأنعام : ١٦٢ و ١٦٣) •

وهو الحب : الذى يؤدى الى العمل الصالح ، فلم يكن حب الله — يوما — مجرد
مشاعر طيبة فى القلب ، لا ينبثق منها سلوك صحيح فى الحياة !

قال تعالى : " قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم " (آل عمران : ٣١) •

وحب الله هو الذى يجعل المسلم يختار رضى الله على أى متاع دنيوى ، لأنه
يعلم أن ما هد الله خير وأبقى •

ومن صفات الذين يحبون الله تعالى ويحبهم الله أنهم : " أدلة على المؤمنين
أهزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم " (المائدة : ٥٤) •

ولله در القائل :

عذابه فيك عذوب	ومعه فيك قرب
وأنت عندى كروحى	بل أنت منها أحب
حسبى من الحب أنى	لما تحب أحب !

ويطير قصير النظر فرحا اذا سمع الحديث : " قيل للنبي صلى الله عليه وسلم :

الرجل يحب القوم ولما يلحن بهم ! قال : المرء مع من أحب " (١)

ومظن هذا أن مجرد الحب - بدون العمل بمقتضياته - يؤدى الى الجنسة !

وما هو ذا الحسن البصرى - رحمه الله - يبين لنا المقصود بهذا الحديث : (ابن

آدم ! لا تفتخر بقول (المرء مع من أحب) . انه من أحب قوما : اتبع آثارهم . ولن

تلحق بالابرار حتى تتبع آثارهم ، وتأخذ بهديهم ، وتقضى بسنتهم ، وتصبح وتصحى

وأنت على مهاجمهم ، حريصا أن تكون منهم ، فتسلك سبيلهم وتأخذ طريقهم . وإن كنت

مقصرا في العمل فانما ملاك الامر : أن تكون على استقامة . أما رأيت اليهود والنصارى

وأهل الأهواء المردية ، يحبون أنبياءهم وليسوا معهم ! لأنهم خالفوهم في القول

والعمل وسلوكوا غير طريقهم ، فصار مورد هم الى النار) (٢)

ويقول الامام ابن تيمية : (فمن كان محبا لله تعالى لزم أن يتبع الرسول (صلى

الله عليه وسلم) . فيصدقه فيما أخبر ، ويطيعه فيما أمر ، ويتأسى به فيما فعل) . (٣)

يقول (صلى الله عليه وسلم) : " لا يجد أحد حلاوة الايمان : حتى يحب

المرء لا يحبه الا لله ، وحتى أن يقذف في النار أحب اليه من أن يرجع الى الكفر ، بمد

اذ أنقذه الله ، وحتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما " (٤)

قال الامام النووي : (معنى حلاوة الايمان : استلذذ الطاعات وتحمل المشاق

وايثار ذلك على أغراض الدنيا) (٥)

(١) البخارى : الادب المفرد ص ٩٧ ، واللؤلؤ : ٢٠٦/٣

(٢) السغارينى : شرح ثلاثيات أحمد ٢٨٠/١

(٣) ابن تيمية : الصبوة ص ١٠٤

(٤) البخارى : الجامع الصحيح ٨٣/٧

(٥) عبد الرحمن آل الشيخ : فتح المجيد ص ٢٩٥ ، ٢٩٦

وقال يحيى بن معاذ : حقيقة الحب في الله ألا ينقص بالجفاء ولا يزيد بالبر (١) .
ومن ثمرات هذا الحب : أن الله عز وجل يحب صاحبه ، فتحبه الملائكة وعباد الله
الصالحين . من أبي هريرة (رضى الله عنه) أن النبي (صلى الله عليه وسلم)
قال : ((إذا أحب الله عبدا نادى جبريل : ان الله يحب فلانا فأحببه . فيحبه
جبريل . فينادى جبريل في أهل السماء : ان الله يحب فلانا فأحبوه . فيحبه
أهل السماء . ثم يروح له القبول في أهل الأرض)) (٢) .

وحب لله أيضا : يهدي إلى استكمال الإيمان . يقول (صلى الله عليه وسلم) :
من أحب الله وأبغض له وأعطى لله ومنح لله فقد استكمل الإيمان (٣) .

وصدق القائل :

تمضى الاله وانت تزعم حبه	هذا لعمري في القياس شنيع
لو كان حبه صادقا لأطمئنته	ان المحب لمن يحب مطيع !

✱ ✱ ✱

وفيما يأتي أمثلة ناصحة على حب الرجل الأول لله عز وجل ، وتقد بهم رضوان
الله على الأنفس والأموال والأهل والمناج وتذكرها لتزداد إيماننا بأثر عقيدة التوحيد
في تربية النفس الانسانية !

-
- (١) المصنف رحمه الله ص ٢٩٥ و ٢٩٦ .
(٢) البخارى : الجامع الصحيح ٨٣/٢ .
(٣) الألبانى : الأحاديث الصحيحة ١١١٢/٤ .

الح أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - على رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 فى الظهور ! وكان الصحابة - رضى الله عنهم - تسبوا ثلاثين رجلا فقال رسول الله -
 (صلى الله عليه وسلم) : يا أبا بكر ! انا قليب ! فلم يزل أبو بكر يلح عليه
 حتى استجاب له .

وشترق المسلمون فى نواحي المسجد .. كل رجل فى عشيرته .. وقام أبو بكر
 فى الناس خطيبا ، ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) جالس ، فكان أول خطيب
 دعا الى الله تعالى والى رسوله (صلى الله عليه وسلم) وشار المشركون على
 أبى بكر وعلى المسلمين .. !

فضربوهم فى نواحي المسجد ضربا شديدا .. ووطئ أبو بكر ضربا شديدا ..
 ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة ، فجعل يضربه بنصليين مخصوفين وحرفهما لوجهه ..
 ونزا على بطن أبى بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه !
 وجاءت بنو تيم تتعادي .. فأجلوا المشركين عن أبى بكر . وحملوه فى ثوب
 حتى أدخلوه منزله - وهم لا يشكون فى موته - ثم رجعت بنو تيم فدخلوا المسجد
 وقالوا : والله لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة بن ربيعة !

فوجهوا الى أبى بكر .. فجعل أبو قحافة - والد الصديق - وبنو تيم يكلمونه
 حتى أجاب ..

فتكلم آخر النهار فقال :

(ما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟) (١)

(١) الطبرى : الريلخ المنصورة ٨٥ / ١ .

وابن كثير : البداية والنهاية ٣ / ٣٠ ، والسيرة النبوية ١ / ٤٣٩ .

والكاسخ هلاوى : حياة الصحابة ١ / ٢٢٣ .

والا طرابلسى : من حديث خيثة ص ١٢٦ .

ان الأمة التى ينتسب لها الصديق - رضى الله عنه - لى حقا خير أمة ..
فجزى الله نبي الاسلام صلى الله عليه وسلم خير الجزاء الذى رى لنا هذه القومية
من البشر ! وجزى الله أبا بكر خيرا الذى تروى على الاسلام !

ان أبا بكر كان أمة ..

فلا عجب اذا رجع ايمانه على ايمان الأمة .. !
ها هو ذا أبو بكر - الحليم اللين الوقور - يطلب من قائده المصطفى -
صلوات الله وسلامه عليه - ولىح عليه وتتوسل اليه ويرجوه :
فما الذى يريد من ذلك ؟

هل فكر بنفسه أو بأهله أو بماله أو بمنفمته - صغيرة أو كبيرة - وهو يزيد فى
الحاحه ويكاد أن يخافق صاحبه - صلى الله عليه وسلم - الذى يحبه أكثر من نفسه
الذى بين جنبيه ؟ ؟ لا ! لا !

ان الذى ملك عليه قلبه وأحاسيسه شئ واحد هو :

حب الله ورسوله .. والدعوة الى الاسلام !

ولم يكن لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - يد من الاستجابة لخليله الصديق ،
أقرب الناس الى قلبه وأحبهم الى نفسه !

وخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع صحابته الى المسجد .. ففى
صهران لم ترقهمش مثله !

كان أول ندوة عامة تقام للدعوة الى الله منذ أن رقت أجنحة جبريل (عليه السلام)
على غار حراء - حيث جاء الأمين بالكلام البين من رب العالمين ليكون خاتم
النبيين من المنذرين - وكان أول المتكلمين - وآخرهم - الصديق الداعية ،
لأن أعداء الله - وهذه طبيعتهم فى كل زمان ومكان - لا يسمحون للحق أن يقول
كلمته ، لكلا يتزلزل كيانهم فتنتهى زعامتهم المنتفشة الفارغة الى غير رجعة ..

ولم تتهترع عروشهم فہسقطوا عن كراسى الحكم .. ولما تحطم تيجانہم
التي تكبروا على عباد الله بها !

قام أبو بكر الصديق - رضی اللہ عنہ - خطيباً يدعو الى الله بالحكمة والموعظة
الحسنة في أكبر تجمع لقریش !

ولم ينتظر أن يأتوا هم ليستمعوا منه .. لأنهم لن يأتوا في الغالب .. بل ذهب
اليهم وأسمعهم ما يريد في قردارهم .. أسمعهم صوت الاسلام العظيم : صوت الحق
والقوة والحريسة . انه لابد للدعوة اذا أرادت النجاح في الدارين من مجموعة
رائدة باعت نفسها لله تعالى .. لتكون نماذج مضيئة على درب المائرين الى الله
يقتدي بها الناس فيما بعد . وبعد أن تجمع المشركون وعرفوا حقيقة الموقف جمن
جنونهم ! فخافوا - وهذه طبيعتهم دائماً - أن ينتشر الخبر ويسمع القوم صوت
المنطق فتستجيب فطرتهم ويزول ما عليها من ران ! صمعة خاطفة .. ودون وعي ..
قام المشركون يضربون بكل ما أوتوا من قوة .. هذه المجموعة التي باعت نفسها لله
والتي تريد اسعادهم في الدارين !

ولم يفر الصحابة - الذين حضروا وتفرقوا في أنحاء المسجد - حينما دقت ساعة
الخطر .. لينجوا بأنفسهم ويتركوا قادتهم للتمذيب ! بل آثروا أن يواجهوا
الخطر مجتمعين . فهم كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد
بالحمى والمهر .

وأكثر من أصيب في هذه الحادثة هو من كان يلح بشدة في الخروج للدعوة
الى الله . انه الصديق الداعية رضی اللہ عنہ !
والآن ! هيا لنفتح أمتنا وأذاننا جيداً لنأمل بقيمة ما حدث ، قبل أن ينتهي
هذا المشهد المعجيب الرائع ..

• فتكلم آخر النهار فقال : ما فعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؟ •

هنيئاً لأبى بكر — رضى الله عنه — هذا الحب فى الله الذى ملك عليه جميع —
أحاسيسه ، فجعله لا يهتم بجراحاته التى تشب دماً •• ولا يلقى بالاً لمن حول —
من قومه — الذين أثارته المصيبة القبلية فاستفاد منها فى دفاعهم عنه — وقد
هرعوا للاطمئنان عليه ، ولسان حاله يقول — حين أجاب بخلاف ما يسألون — : يا قوم !
أنا فى واد وأنتم فى واد •• والحمد لله الذى عافانى مما ابتلاكم به ! !

ان الرحمة التى لاتحب راعيها — فى السر والعلن — والراعى الذى لا يحسب
رحمته — فى الظاهر والباطن — لن يخطوا النصر الذى يطلهون •• ولو كانوا —
أكثر أموالاً وسلاحاً ونفساً !

لقد غرس محمد بن عبد الله (عليه وعلى آله وصحبه أفضل الصلاة وأتم التسليم)
فى نفوس أتباعه ممن تربوا على عقيدة التوحيد ، أروع معانى الحب فى الله ولله •
وأصبحت صيرتهم — رضوان الله عليهم — أحدى ممتعة يتناقلها الركبان فى كل
مكان وأوان ، واقتدى بهذه السيرة المطهرة — على مر المصور وكر الدهور — أناس
آمنوا بالله وحده ، بها وبالإسلام ديناً ومحمد (صلى الله عليه وسلم) قدوة ونبيها
ورسولاً •

ولله در القائل :

أسرى قرش مسلماً فى غزوة	فرض بلا وجل إلى السيف
سأله : هل يرضيك أنك سالم	ولك النبى قدى من الاتلاف ؟
فأجاب : كلا ! لا سلمت من الردى	وصاب أنف محمد برعاف !

وهكذا يفعل الإيمان بالله وهكذا يفعل الحب فى الله ولله فى تربية النفس

البشرية !

أسماء بنت أبي بكر الصديق (رضى الله عنهما) :

سماها النبي (صلى الله عليه وسلم) ذات النطاقين : لأنها هيات له حينما أراد الهجرة الى المدينة سفره • فاحتاجت الى ما تشدها به • فشقت خمارها نصفين •• فشدت بنصفه السفره • واتخذت النصف الآخر منطقا •• فحسرها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنطاقين فى الجنة !^(١)

ان التربية الاسلامية تعتنى بكل أفراد المجتمع •• فلا تقتصر على الرجال فتهمسّل النساء • أو الأطفال فتهمل الشيوخ • أو الأضياء فتهمل الفقراء • أو الوجة فتهمل الرعاى • أو الأحرار فتهمل المبيد •••

وأسماء - رضى الله عنها - أنموذج حتى ينهض أن تقتدى به نساؤنا ومناقبنا اليوم • هذه الفتاة - التى لم تبلغ الحلم - تضرب أروع الأمثلة فى حب الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وفى الحكمة والتدبير اذا أحلوا لك الليل واشتدت الأمور وضائق الأرض على النفوس بما رحبت !

كان بإمكانها - رضى الله عنها - أن تبقى جالسة فى خدرها • نظرا لضعفها وصبرها وأتوثقها ((أو من ينشأ فى الحلمة وهو فى الخصام غير مهين)) (الزخرف: ١٨) فلا حرج عليها لو لم تقدم شيئا فى سبيل الدعوة الاسلامية •

ولكنها - بدافع من إيمانها - مضت مسافات بعيدة •• الى غار ثور - الذى لا يتسلقه الا أولو القوة من الرجال - • وهجرت مضجعا ثلاث ليال - مع شدة النعاس والتأقل الى الفراش - وقامت نهارا بدور الاستطلاع •• فحملت الأخبار والزاد الى من كان الله سبحانه وتعالى ثالثهما • وشقت نطاقها نصفين •• ومشرت فى الجنة بنطاقين !

(١) انظر الزهرى: المفازى النبوية ٩٩ •

وابن سيد الناس : عيون الأثر ١٨٤/١ •

وابن الأثير : الكامل ٢٣/٢ •

وابن حجر: الإصابة ٢٢٩/٤ • وابن عبد البر : الاستيعاب ٢٣٣/٤ •

ان الجاهلية المحاصرة تقدم لنا - عبر وسائل الاعلام - مجموعة من نساء التمثيل والفناء والرقص على أنها كواكب وزهرات و . . .

أما الاسلام فانه يقدم للمالعين نماذج ضيئة كثيرة من بونها أسماء - رضى الله عنها - وشتان بين الخفافيش - التي أعماها النهار بضوئه - فى الأرض • وبين الثريا فى السماء !!

كان عثمان بن مظعون (رضى الله عنه) قد دخل فى جوار الوليد بن المغيرة ثم أبت عليه غيرته ذلك فرد عليه جواره ، وقال : أحببت ألا أستجير بخير الله !

ودار بينه وبين أحد المشركين حديث أغضب المشرك ، فقام اليه ولطم عينه فحضرها - جعلها مائلة للسواد - والوليد بن المغيرة قريب يرى ذلك • فقال : أما والله يا ابن أخى ان كانت عينك ها أصابها لغمية ، لقد كنت فى ذمة منيمة •

فقال عثمان : بل والله ان عني الصحيحة لفقيرة الى مثل ما أصاب اختها - فى الله ! وانى لقي جوار من هو أحر منك وأقدر • وأنشد :

فان تك عني فى رضا الرب نالها	يدا ملحد فى الدين ليس يمهتد
فقد عوض الرحمن منها ثوابها	ومن يرضه الرحمن يا قوم يسعد
فانى وان قلت : غموى مضلل	سفيه ، على دين الرسول محمد
أهد بذاك الله والحق دينها	على رغم من يفسى علينا ويمتد (١)

* * *

عن سعد بن أبى وقاص (رضى الله عنه) قال :

قدمت أنا وعبد الله بن جحش (رضى الله عنه) صبيحة يوم أحد تمنى • فقلت : اللهم لقنى من المشركين رجلا عظيما كفره ، شديدا حرده - أى غيظه وغضبه - فيقاتلنى فأقتله ، فأخذ سله •

(١) ابن الصماد : شذرات الذهب ١٠ / ١ ، والأصهبانى : حلية الأولياء ١٠٤ / ١ ، وابن الجوزى : صفة الصفوة ٤٥٢ / ١ ، وابن حجر : الإصابة ٤٦٤ / ٢ ، والندوى : السيرة النبوية ص ٩١ •

فقال عبد الله بن جحش : اللهم لقني من المشركين رجلا عظيما كفره ، شديدا حرده ، فأقتله فيقتلني ويسلبني ، ثم يجدع أنفي وأذني ! فإذا لقيتك فقلست : يا عبد الله بن جحش فيم جدعت ؟ فأقول : فيك ياربى ! قال سعد : فوالله لقد رأيته آخر ذلك النهار وقد قتل . وان أنفه وأذنه لفي خيط واحد بيد رجل من المشركين (١) !

* * *

أصيب من المسلمين سبعمائة عين في يوم التموير !
فكان الرجل يلتقي بالرجل بعد ذلك فيقول له : ما الذي أصابك في عينيك ؟
فيقول الآخر : لم تقول مصيبة ؟ بل قل : منحة من الله عز وجل ! (٢)

(١) الذهبى : التاريخ ٢٠١/١

وابن الزبير : المغازى النبوية ص ١٠٩

وابن الأثير : الكامل ٥٣/٢

وابن المبارك : الجهاد ص ٧٣

وابن اسحق : السيرة ص ١٥٨

وابن حزم : جوامع السيرة ص ١٦٧

وابن الجوزى : صفة الصفوة ٣٨٦/١

والأصبهاني : حلية الأولياء ١٠٩/١

(٢) ابن أعمش : الفتح ٢٦٥/١

أحد أيام معركة اليرموك .

بلغ مصعب بن عمير (رضى الله عنه) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

يدعو إلى الإسلام في دار أرقم بن أبي الأرقم • فدخل عليه فأسلم •

وكنتم أسلامه خوفاً من أمه وقومه ، فكلن يختلف إلى النبي (صلى الله عليه وسلم)

سراً • وصهر به عثمان بن أبي طلحة صلى ، فأخبر أمه وقومه •

فأخذوه وجسوه ، فلم يزل محبوساً حتى خرج إلى أرض الحمصة — في الهجرة

الأولى — •

وكان مصعب — قبل أسلامه — فتي مكة شاباً وجيلاً رثيلاً ، وكان أبواه يحيانانه ،

ويكسوانه أحسن ما يكون من الثياب • وكان أظفر أهل مكة • ويلبس الخضرمي من النعال •

فحملة حب اللتمالي على مفارقة ذلك • فكان يلبس بالدينة المنورة أهلب كبش !

ورأى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما بمصعب فبكى ! للذي كان فيهم

من النعمة ولما صار إليه ! وقال : (ما رأيت بمكة أحسن لمة ولا أرق حلة ولا أنعم

نعمة من مصعب بن عمير) •

وفي معركة أحد : استشهد مصعب ، ولم يكن له إلا نمرة ، إذا غطوا بها رأسه

خرجت رجلاه ، وإذا غطوا رجليه خرج رأسه ! فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

غطوا بها رأسه واجعلوا على رجليه من الأذخر ، ثم دعا له وتلا هذه الآية :

” من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ••• تهديلاً “ (الأحزاب : ٢٣)

ثم قال (صلى الله عليه وسلم) : ((أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة)) • (١)

(١) انظر تفسير القرطبي ١٤ / ١٥٩ و ١٦٠ هـ

وابن الجارود : المنتقى من السنن ص ١٨٥ هـ

وابن المبارك : الجهاد ص ٨٣ هـ

وابن حجر : الإصابة ٣ / ٤٢١ هـ

وابن عبد البر : الاستيعاب ٣ / ٤٧٠ هـ

والياقسي : مرآة الجنان ١ / ٨ هـ

والأصبهاني : حلية الأولياء ١ / ١٠٨ هـ

وابن الجوزي : صفة الصفوة ١ / ٣٩٣ هـ

التقوى :

تقوى الله تعالى : هي أن يضع المسلم بينه وبين غضب الله وعقابه حاجزاً وذلك باتباع أوامره واجتناب ما نهى عنه .

والتقوى : هي وصية الله عز وجل لجميع عباده ... في كل زمان ومكان ومجال ... قال تعالى : " ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله " (النساء : ١٣١) .

والتقوى أيضاً : سفينة النجاة إلى شاطئ الأمان والسلامة ، وهي مطلوبة من الفرد والمجتمع والدولة ، لتكون الأمة مسلمة بحق . وقد أمر الله عباده بها بقوله : " يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون " (آل عمران : ١٠٢)

وتقوى الله : تؤدي إلى دخول الجنة ... وإلى سلام الملائكة على أصحابها قال تعالى : " وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً ، حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها : سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين " (الزمر : ٧٣) وتقوى الله : تجعل من ضمير المسلم حارساً أميناً ، فإذا هم بالمعصية تذكر أن من يعلم السر وأخفى مطلع عليه ، فيحجم عن ارتكابها .

وإذا أغواه الشيطان واقترب المعصية ، فإن التقوى تجعله يشعر بأنه يحمل حملاً كالجهال ، ولا يهنا له بال إلا إذا استغفر الله ، وندم بشدة على ما جنت يداه ، وعقد العزم على ألا يعود إلى الذنب مرة ثانية ، وأرجع الحقوق إلى أصحابها . فالتقوى أثر من آثار الإيمان بالله تعالى ، تكون قوة أو ضعيفة حسب قوة إيمان صاحبها أو ضعف إيمانه .

وها هي بعض الأمثلة من حياة الأمة المسلمة في عصورها الأولى تبين لنا كيف
أثر الإيمان بالله في تربية النفس والمجتمع — بمجموع أفراد — والدولة — برجالها —
على مخافة الله ومراقبته وتقواه :

انطلق نفر من أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم) في سفرة سافروها ، حتى
نزلوا على حي من أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم ! فلدغ سيد ذلك
الحي ، فسموا له بكل شيء ، لا ينفعه شيء !

فقال بعضهم : لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعلنا أن يكون عند بعضهم
شيء . فأتوهم فقالوا : يا أيها الرهط ان سيدنا لدغ وسمينا له بكل شيء ، لا ينفعه .
فهل عند أحدكم من شيء ؟

فقال بعضهم : نعم ! والله اني لأرقى . ولكن والله لقد استغفناكم فلم
تضيفونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جملًا .

فصالحوهم على قطع من الفهم . فانطلق يتفل عليه وقرأ ((الحمد للعرب المالمين))
فكانما نسط من عقاب ، فانطلق يمشي وما به قلبه !

فأوفوهم جملهم الذي صالحوهم عليه . فقال بعضهم : اقسدوا . فقال السدي
رقى : لا تفعلوا حتى تأتي النبي (صلى الله عليه وسلم) فنذكر له الذي كان فننظر
ما يأمرنا !

فقدوا على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فذكروا له . فقال : وما يدريك
أنها رقية ؟ ثم قال : قد أصبتم ، اقسدوا واضربوا لي معكم سهما . فضحك رسول الله —
(صلى الله عليه وسلم) (١) . (متفق عليه) .

(١) عبد الباقي : اللؤلؤ والمرجان ص ٥٧٠ .

كان على بن الحسين (رضي الله عنه) اذا توضأ اصفر لونه ! فيقولون له : ما هذا الذي يمتدك عند الوضوء ؟ فيقول : أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟ ! (١)

• لما نزلت : " ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده " (الاسراء : ٣٤) • و " ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون فساداً بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً " (النساء : ١٠) •

انطلق من كان هذه يتيم فمزل طعامه من طعامه وشرا به من شرا به ! فجمع يفضله الشئ من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسد ! فاشتد ذلك عليهم • • فذكروا ذلك لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) فنزلت : " ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فآخوانكم والله يعلم الفساد من الفساد وليسوا شاء الله لا ختمكم ان الله عزيز حكيم " (البقرة : ٢٢٠) (٢) •

• أتى رجل الى النبي - صلى الله عليه وسلم - في المسجد فقال : احترقت ! قال : مم ذاك ؟ قال : وقعت بامرأتى في رمضان ! فقال له : تصدق • فقال : ما عدى شئ !

فجلس ، وأتاه انسان يسوق حملاً وجمعه طعام الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : أين المحرق ؟ فقال : ها أنا ذا • قال : على أحوج مني ؟ ! ما لأهلي طعام ! قال : فكلوه (٣) •

• قال فتى من أسلم : يا رسول الله ! انى أريد الجهاد وليس لى مال أجهز به !

(١) الفزالي : احياء عظم الدين ١٨٤/٤ •

(٢) الحاكم : المستدرک ١٠٣/٢ •

وأبو داود : السنن ١٥٥/٣ •

(٣) اللؤلؤ والمرجان ص ٢٤٨ •

قال : اذهب الى فلان الأنصاري فانه كان قد تجهز فمرض ، فقل له : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام وقل له : ادفع الى ما تجهزت به . فأتاه فقال له ذلك .

فقال الأنصاري لامرأته : يا فلانة ! ادفعي اليه ما جهزتنى به ولا تحبسني منه شيئا فوالله لا تحبسي منه شيئا فيبارك الله فيه ! (١)

عن سليمان بن بريدة عن أبيه ، قال : جاء ماثر بن مالك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! طهرني . فقال : ويحك ! ارجع فاستغفر الله وتب اليه . قال : فرجع غير بمعد . ثم جاء فقال : يا رسول الله ! طهرني . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويحك ! ارجع فاستغفر الله وتب اليه . قال : فرجع غير بمعد . ثم جاء فقال : يا رسول الله ! طهرني . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : مثل ذلك . حتى اذا كانت الرابعة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : فم أطهرك ؟ فقال : من الزنى : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبه جنون ؟ فأخبر أنه ليس بمجنون . فقال : أشرب خمر ؟ فقال رجل فاستكبه - النكسة : رائحة الفم - فلم يجد منه ريح خمر . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أزنيت ؟ فقال : نعم . فأمر به فرجم .

فكان الناس فيه فرقتين بين قائل يقول : لقد هلك . لقد أحاطت به خطيئته . وقائل يقول : ماتومة أفضل من تومة ماثر ، انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده ثم قال اقتلني بالحجارة .

قال : فلبثوا بذلك يومين أو ثلاثة . ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس . فقال : استغفروا لماثر بن مالك . قال : فقالوا : غفر الله لماثر بن مالك . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد تاب تومسة لو قسمت بين أمة لوسعتهم !

(١) البيهقي : السنن الكبرى ٢٨/٩ . وابن القاسي : جمع الفوائد ٢٥/٢ .

قال : ثم جاءت امرأة من غلطة من الأزد فقالت : يا رسول الله ! طهرني . فقال :
 ويحك ! ارجعي فاستغفري الله رثمي اليه . فقالت : أراك تريد أن ترددني .
 كما رددت ما عزين مالك . قال : وما ذاك ؟ قالت : إنها جلي من الزنسى .
 فقال : أنت ؟ قالت : نعم .

فقال لها : حتى تضعي مافي بطنك . قال فكلمها رجل من الأنصار حتى وضعت .
 قال : فأتى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : قد وضعت الخامدية .
 فقال : إذا لا ترجعها وتدع ولدها صغيرا ليس له من يرضعه .
 فقام رجل من الأنصار فقال : الى رضاه يا نبي الله ه قال : فرجمها .
 وفي رواية أخرى : (فيقبل خالد بن الوليد بحجر فيرمى رأسها فتفزع السدم
 على وجه خالد ففسها . فسمع نبي الله سبه اياها . فقال : مهلا يا خالد ! فوالذي
 نفسي بيده ! لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مكس لشفر له .
 ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت (١) .

■ ■ ■

لما هبط المسلمون المدائن وجمعوا الأقباض . أقبل رجل يحق معه قد فسه
 الى صاحب الأقباض . فقال — والذين معه — : مارأينا مثل هذا قط ! ما يعد له
 ما عهدنا ولا يقاربه !

(١) وفي رواية : (لقد تابيت توبة لو قسمت بين سهمين من أهل المدينة لوسعتهم .
 وهل وجدت توبة أفضل من أن جالسة بنفسها لله تعالى) ؟
 انظر صحيح مسلم ١٣٢٢/٣ و ١٣٢٤ هـ و سنن الدارمي ١٨٠/٢ هـ
 وابن الجارود : المفتي ص ٢٧٦ .

فقالوا : هل أخذت منه شيئا ؟ فقال : أما والله ! لولا الله ما أتيتكم به .
 فمروا أن للرجل شأنا . فقالوا : من أنت ؟ فقال : لا والله ! لا أخيركم
 فتحمدني ، ولا غيركم ليقرظوني . ولكني أحمد الله وأرضى بشوابه .
 فأتبعوه رجلا حتى انتهوا إلى أصحابه ، فسألوه فإذا هو عامر بن عبد قيس (١)

* * *

قال زيد بن ثابت حينما كلف بكتابة القرآن وجميعه :

والله لو كلفاني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي من الذي كلفاني (٢)

وهكذا رأينا أن الإيمان بالله تعالى (مدرسة خلقية وتربية نفسية ، تملأ فلسفيا
 صاحبها الفضائل الخلقية ، من صراحة إرادة وقوة نفس وحاسبتها والانصاف منها .
 وهذا الإيمان هو أقوى وأزعم عرفه تاريخ الأخلاق وعلم النفس عن الزلات الخلقية
 والسقطات البشرية .

حتى إذا جمحت السورة البهيمة في بعض الأحيان ، وسقط الإنسان سقطة —
 وكان ذلك حيث لا تراقبه عين ولا تتناوله يد الحاكم ، تحول هذا الإيمان نفسيا
 لومة ضعيفة ، ووخزا لاذعا للضمير ، وخيالا مروطا ، لا يرتاح معه صاحبه حتى يعترف
 بذنبه أمام الحاكم ، ويمرض نفسه للمعقبة الشديدة ، ويتحملها مطمئنا مرتاحا ،
 تفاديا من سخط اللعنة الأخيرة (٣)

والإسلام دين واقعي ، لا يفترض في الإنسان أن يكون ملكا معصوما عن الخطأ ،
 ولا يرضى — في المقابل — أن يصف حتى يصل إلى الدرك الأسفل من الانحطاط
 والهمجية . فهو دين يوازن بين المادة والروح ويمتاز عن غيره من الأديان بالاعتدال
 والوسطية ، كما قال تعالى : " وكذلك جعلناكم أمة وسطا " (البقرة : ١٤٣) .

(١) الطبري : تاريخ الأمم ١٢٦/٤ .

(٢) لو كلفاني : يقصد بذلك الصديق والفاروق (رضي الله عنهما) حيث أمراه بذلك
 انظر : مسند أبي بكر الصديق ص ٩٨ .

(٣) الندوي : ماذا خسر العالم ص ١٠٢ بتصرف يميز جدا .

فالايمان بالله : يجعل من صمير المسلم ما يفوق كثيرا عمل الباحث والعيون ا

* * *

قال الخلفانى للامام أحمد : يا ابا عبد الله ! هذه القصائد الرقاق التى فى ذكر

الجنة والنار ، أى شئ تقول فيها ؟ فقال : مثل أى شئ ؟ قلت : يقولون

إذا ما قال لى رضى أما استحييت تعصمنى ؟

وتخفى الذنب عن عدى والمصيان تاتينسى !

فقال : أهد عليّ • فأهدت عليه • فقام ودخل بيته وردّ الباب ، فسمعت نحيسه

من داخل البيت وهو يردد : إذا ما قال لى رضى أما استحييت تعصمنى ؟ (١)

الصبر :

الصبر : هو حبس النفس عن الجزع والتسخط ، وحبس اللسان عن الشكوى ، وحبس

الجوارح عن التشوش . (٢)

وهو قوة خلقية من قوى الارادة تمكن الانسان من ضبط نفسه لتحمل المتاعب وضبطها

عن الاندفاع بموامل الضجر والسأم والعجلة والرعونة والغضب والشهوات . . (٣)

والصبر ثلاثة أقسام : صبر عن المعصية ، فلا يرتكبها ، وصبر على الطاعة ، حتى

يوميها ، وصبر على البلية ، فلا يشكو ربه فيها . (٤)

والاسلام يحث على الصبر ويرغب فيه ، قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا استمعينوا

بالصبر والصلاة ان الله مع الصابرين • ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل

(١) ابن الجوزى : تلبس إبليس ص ٢١٨

(٢) ابن القيم : مدارج السالكين ١٥٥/٢

(٣) الميدانى : الاخلاق الاسلامية ٢٩٣/٢

(٤) ابن القيم : طريق الهجرتين ص ٤٧٦

وانظر وجوه الصبر فى قاموس القرآن لك امثانى ص ٢٧٣ •

أحياء ولكن لا تشعرون • ولنهلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس
والثمرات ونشر الصابرين • الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وأنا إليه راجعون •
أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون * (البقرة : ١٥٣ - ١٥٧) •
وقال تعالى : * يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون * (آل عمران : ٢٠٠)

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : * ومن يصبر يصبره الله ، وما أعطى
أحد من عطاء خير وأوسع من الصبر * (١) وقال أيضا : * والصبر ضياء * (٢)
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (عجا لأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس
ذلك لأحد الا للمؤمن : إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له • وإن أصابته ضراء صبر
فكان خيرا له) (٣)

وقال صلى الله عليه وسلم * الصبر عند الصدمة الأولى * (٤)
وقال أيضا : (ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى يهزم
يهمه الا كقصر به من سيئاته) (٥)

فالصبر هو أحد ثمرات الإيمان بالله ، ومن ثمرات الصبر :
الشجاعة ، والثبات على الحق ، والرضا بالقضاء والقدر ، وطلب الحلال ، والطمأنينة ،
والتوكل على الله و . . .

(١) مسلم ٢/٢٢٩ والبخارى ٢/١٨٣

والمعنى : أن من يعالج نفسه على ترك السؤال وصبر إلى أن يحصل له
الرزق فإن الله يقويه ويمكنه من نفسه حتى تتقادر له ، وقد ذلك يكون الله معه
فيظفر بمطلوبه •

(٢) مسلم ١/٢٠٣ والقصود : أن الصابر لا يزال مستضيئا مهتديا مستمرا على الصواب

(٣) مسلم ٤/٢٢٩٥ (٤) البخارى ٢/٨٤

(٥) مسلم ٤/١٩٩٣ وصب : الوجع اللزيم ، والنصب : التعب ، يهيمه : يهزمه •

ويعتقد المؤمن اعتقاداً راسخاً أن الحياة والموت بيد الخالق تبارك وتعالى وحده ، وأن الرزق من عند الله عز وجل وحده ، وأن الله تعالى وحده هو النافع الضار المضر المذل ... ومادام الأمر كذلك فإن المؤمن يصبر فسي جميع أحواله ، ويكون شجاعاً بقدر ما يتحدى الصعاب والأهوال ولا يخشى الردى ، ويحرص على الشهادة في سبيل الله أشد من حرص القفار على حياة .

وهو حين يضرب في مناكب الأرض ... فإنه يتحرى الحلال في طعامه وشرابه ولباسه ومسكنه وفي شؤون حياته كلها ... ويرضى بما قسم الله تعالى له ، ولا يتلطف بالحرام أو الشهوات ، لأنه يعلم أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها .

ومهما ضاق على المؤمن رزقه فلن يكفر — ولن يميل كذلك — بالمحرمات ... وسيصبر على ما قسم الله تعالى له ، وسيبقى متعلقاً بمن بيده مقاليد السماوات والأرض ، ولن يطأطئ رأسه لغير المالك الحق جل وعلا ، ولن يتطلع لغير السماء !

ومن ثمرات الصبر : الطمانينة والهدوء والسكينة والشعور بالسعادة الفامرة لقضاء الله وقدره ، فما أصاب المؤمن لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وإن مسح المصري سرا ، ولن يغلب عسر يسرين .

والمؤمن يحمد الله تعالى في الرخاء والشدة ، في الرخاء : يشكر المولى جل وعلا على نعمه المظيمة وآلائه الجسيمة — وأهمها نعمة الإيمان — ليزداد انعام الله سبحانه وتعالى عليه : " لئن شكرتم لأزيدنكم " (إبراهيم : ٧) وفي الشدة : يحمد الله — الذي لا يحمده على مكروهه سواء — ويسترجع ويصبر ، فالصبر لم تكن في دينه ، وله — بصبره — هد الله جل ذكره الحسنَى وزيادة .

والصبر يومئذٍ للتوكل على من بيده الخلق والأمر — جل جلاله — (بعد الأخذ بالأسباب) ، لأنه تعالى وحده النافع الضار إذا أراد شيئاً قال له (كن) (فيكون) . فلم الخوف والجزع ؟

والصبر يومئذ كذا لك لآلهات على الحق والاستقامة على الجادة • وحتى لو كان المؤمن وحيدا أو ضعيفا أو فقيرا أو مضطهدا • • • فانه يبقى متمسكا بالصروة الوثقى — لأنفسهم لها — لا تزغره النوائب ولا تزلزله الأعاصير • لأنه محتم بالله تعالى ملتجئ إليه • وحسبه الله ونعم الوكيل •

ولا يعنى الصبر — بأى حال من الأحوال — الصبر على الذل والهوان ! فالذل ليس من الاسلام فى شئ • ولا ذل القائل :

ولا يقيم على ذل التمسك

الا الأذلان : عبر الحق والتمسك

هذا على الخسف من سطو برسته

وذا يشج فلا يرش له أحد !

كان سادات بلال — رضى الله عنه — من بنى جمع يأخذونه ويطحونه على الرضا • • ويلقون على بطنه الصخرة المظيمة • • ثم يأخذونه فى ذلك الحر الشديد ويلبسونه

درعا من حديد ! ويضعون فى عنقه جبلا • • ويسلمونه الى الصبيان يطوفون به !

أما أمية بن خلف — لعنه الله — فكان يخرجها اذا حميت الظهيرة فيطرحه على ظهره — فى بطحاء مكة — ثم يأمر بالصخرة المظيمة على صدره ! ثم يقول : لا يزال على ذلك • • أو يكفر بمحمد ! فيقول بلال — رضى الله عنه — : أحد أحد !

وأخذه أبو جهل — لعنه الله — مرة فبطحه على وجهه • • وسلقه فى الشمس • • وصد

الى رضى فوضمها عليه ! ! فجعل بلال يقول : أحد أحد ! ! (١)

(١) السهيلي : الرضا أنف ١٩٩/٣

وابن قتيبة : المعارف ص ١١٢

وابن حزم : جوامع اسيرة ص ٥٤

وابن الجوزى : صفة الصفوة ١/٤٣٧

والهنبسى : شرح بهجة المحافل ١/٩٣

وابن القيم : زاد المعاد ٢/١١٦

ومجد السلام هارون : تهذيب السيرة ص ٧٠

تمليق .. على صبر بلال (رضى الله عنه) !
 كنت أقرأ قصة تعذيب بلال ، وأمر عليها مرور الكرام ، ولا استشعر مقدار ما أودى
 فى الله ، حتى عشت فى مكة المكرمة وعرفت حرارتها التى تصل فى بعض الأوقات إلى
 ٥٠ م . فمن منا - اليوم - يستطيع أن يقف فى حرارة الشمس سويحات قليلة .. بدون
 أن يعذب .. بدون أن توضع على صدره صخرة كبيرة .. بدون أن يشد وثاقه ويطوف
 به الصبيان ؟ .. فما بالنا بلال (رضى الله عنه) ؟ !

كان بإمكانه أن يخفف عن كاهله ما يلاقى من عذاب لا يتحملة بشر ! بأن يتظاهـر
 بكفره بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ولا شئ " عليه فى ذلك " الا من أكره وقلبه
 مطمئن بالإيمان " (النحل : ١٠٦) .

ولكن إيمانه المتفلفل لى أعماقه والذى ملك عليه حياته ، جعله يضحى بنفسه فى
 سبيل عقيدته (والجود بالفس أقصى غاية الجود) . لله در بلال ! لقد ربح الدنيا
 والآخرة بإيمانه وصبره . ربح الدنيا وانتصر على عدوه ، وقتل سيده فى الجاهلية ببدر .
 وربح الآخرة أيضا ببشرى النبى (صلى الله عليه وسلم) له بالجنة . (١)

نعم ! انهم ملكوا جسده فعدبوه - ولا تملك قوى الجاهلية أكثر من ذلك - ولكنهم
 لم يملكوا روحه الصافية وهى تسبح مع الملائكة فى قاعة (أحد .. أحد ..) وهذا
 ما كان يخيظ معذبيه فيشتدون فى أيامه ، ويزداد هو بالتالى حرما وشبانا على دعوة الحق .

(١) أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فدعا بلالا فقال : بم سبقتنى إلى

الجنة ؟ أنى دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمامى !

انظر ابن خزيمة : صحيح ابن خزيمة ٢١٣/٢

والطبرانى : المعجم الصغير ٢٠٨/١

وابن حجر : الترغيب والترهيب ص ١٤

ألم يأتك نبأ الذين حصرُوا في شعب أبي طالب جِيعاً .. كيف كانوا يبيتون الليالى
ويقضون الأيام .. وهم يقتاتون بأوراق الشجر ! بعد أن قضى زادهم وأعوزهم القوت ؟ !
يقول سعد بن أبى وقاص (رضى الله عنه) :

لقد رأيتنى مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمكة ، خرجت من الليل
أبول ، وإذا أنا أسمع بمقبرة شبيء تحت بولي ! فإذا قطعة جلد بعير ، فأخذتها
وفسلتها ثم حرقتها ، فوضعتها بين حجرتين ثم استفتتها ، وشربت عليها من الماء .. (١)

■ ■ ■

نعم ! لقد صدق القائل :

ولله فى عرض السماوات جنة ولتسها مخوفة بالمكاره !
وسلمة الله غالية .. لأن سلمة الله الجنة .. والثمن هو الايمان والصبر . والابتلاء سنة
ربانية ، فلو لم يكن هناك ابتلاء لما عرف المؤمن من الكافر ، والصابر من المنافق .
فهنيئاً لهؤلاء الذين ارتفعوا على متاح الأرض ، وضحوا بالفضالى والنفيس فى سبيل
عقيدتهم ، وصبروا على لأواء الحياة ، فنالوا رضا الله فى الدارين .
وهكذا يفصل الايمان بالله فى تربية النفس على الصبر والمصابرة .
يقول خباب بن الارت (رضى الله عنه) : (٢)

لقد رأيتنى يوماً ، أخذونى فأوقدوا لى ناراً .. ثم سلقونى فيها .. ثم وضع رجل رجلى
على صدرى ، فما اتقيت الأرض الا بظهرى !

(١) سليمان الندوى : الرسالة المحمدية ص ١٥٨

والأصبهانى : حلية الأولياء ١ / ٩٣

وابن اسحاق : السيرة ص ١٢٤

والكاتب هلوى : حياة الصحابة ١ / ٣١١

(٢) ابن عبد البر : الاستيعاب ١ / ٤٢٤

وابن الاثير : الكامل ٢ / ٤٦

ثم كشف عن ظهره ٠٠ فإذا هو قد برص !!!

وسأله أحدهم عما لقي من المشركين فقال : انظر الى ظهري ٠٠ فقال : ما رأيت

كالיום ! قال : لقد أوقدت لى نار وسحبت عليها ٠٠ فما أطفأها الا ودك ظهري ! (١)

■ ■ ■

لكأن الشاعر حين قال :

والله لو قطعتمو لحمى أذى وسحقتمو قهبل العات عظامى !

ما زفت عن هدى النبى وصحبه كلا ! ولا نافقت للحكـام

آمنت بالاسلام جامع شملنا وكفرت بالزعماء والأصنام ! (٢)

كان يتخيل ما حدث لخياب وأمثاله من الصحابة الكرام — رضى الله عنهم — من اضطهاد وتعذيب — لا يحتمله الا ألو العزم والقوة من الرجال — ومن صبر على الأذى ومصابرة على الابتلاء ، فى سهيل عقيدة التوحيد (لا اله الا الله) .

وعلى المسلمين اليوم أن يهتفوا بقلوبهم — قبل أنفقتهم — (والموت فى سبيل الله أسمى أمانينا) ، ويتخذوا من سيرة خياب (رضى الله عنه) أسوة حسنة ، ونبراسا يضيئ لهم الطريق ، ويبدد من حولهم ظلمات الجاهلية !

بعث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الصحابى الجليل حبيب بن زيد —

(رضى الله عنه) الى مسيلة الكذاب .

(١) الدسم من كل ذى دهن كالودك من كل ذى شحم (أى حتى أنطقا الجمر

بالصديد الذى سال من شحم ظهره) (رضى الله عنه) !

انظر الثعالبى : فقه اللفظة ص ١٤

(٢) المقصود بهؤلاء طيما : الذين يحكمون بخير ما انزل الله .

فقال له صليمة : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟

قال : نعم .

قال : أتشهد أني رسول الله ؟

قال : لا أسمع !

فلم يزل يردد عليه ذلك ، ويقطع منه عضوا عضوا . . . حتى مات ! ! (١)

يا الله ! ما أعظم صبر هذا الصحابي وما أقوى إيمانه !

فليس عجيبا أن يمدى شخص ضربا من أنواع البطولة والشجاعة ويتقدم في معصية المصارع ويحمل على العدو وحده ، حتى ينال الشهادة أو النصر ، لأن الموت — حينئذ — لا يستغرق وقتا طويلا ، ومن ثم يستريح صاحبه من سكرات الموت ! وحدث من ذلك كثير في التاريخ الاسلامي .

أما أن يقطع جسمه عضوا عضوا ، كما تقطع لحوم الحيوانات المأكولة — يصل أن الحيوانات تقطع لحومها بعد الموت لاقبله — ويبقى صابرا ثابتا راسخا الايمان لا يتزعزع ولا تلين قناته ، فهذا يشبه الأساطير ! ولا يكاد العقل يصدق بوقوعه !

ولكن هذا ليس مستغربا من رجل تربى في مدرسة التوحيد ، بقيادة معلم الناس

الخير محمد بن عبد الله (صلوات الله وسلامه عليه) !

وهكذا يفصل الايمان بالله في تربية النفس على الصبر .

(١) ابن قدامة المقدسي : الاستبصار ص ٨١ .

الفصل الثاني

أثر الإيمان بالله في الكرام

في تربية النفس

تمهيد :

ان الايمان بالله تعالى يستلزم الايمان بملائكته الكرام ، فليس بمؤمن من آمن ببعض موجبات الايمان وكفر ببعض . قال تعالى : * ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا * (النساء : ١٣٦) .
والدليل على وجود الملائكة :

قوله تعالى : * الحمد لله فاطر السماوات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، يزيد في الخلق ما يشاء ، ان الله على كل شيء قدير * (فاطر : ١) . الى غير ذلك من الآيات .
وقوله (صلى الله عليه وسلم) : * خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم * (١)

■ ■

وعدم رؤية الشيء لاينفى وجوده بالطبع ، لأن البصر — وفقه الحواس — ليست حكما على طوائع الأشياء ووجودها ، وانما تعرف الأشياء بآثارها كما تمقل الأمور بقرائنها .

ونحن نعتقد — في حياتنا اليومية — بوجود كثير من الأشياء التي لم نرها كالجاذبية والروح والعقل والكهرباء ...
وهناك أشياء كثيرة من الماديات كانت لا ترى بالعين المجردة ، وأصبحت مشاهدة بواسطة الأجهزة الحديثة .

فالأشعة تحت الحمراء وفوق البنفسجية ، من الطيف غير المرئي ، تستخدمان لأغراض الحرب والسلام ، مع عدم رؤيتهما بالابصار .

وهكذا فنحن نؤمن بوجود الملائكة لأن ذلك من مستلزمات الايمان ، بالاضافة الى ذلك فان العقل لاينفى وجودهم ، فليس كل ما لا يرى غير موجود — كما ذكرنا آنفاً — .

تعريف الملائكة :

الملائكة الأطهار أجسام نورانية لطيفة خلقها الله سبحانه وتعالى مبرأة من
الكورات النفسية والشهوات الحيوانية ، لا توصف بذكورة ولا بأنثى ، مقتدرة على
تشكلات مختلفة ، ولها أجنحة — لا تعلم كيفيتها — ، وهى لا تأكل ولا تشرب ولا تنام
ولا تتناسل ، ومعصومة عن المخالفة .

والملائكة على أهبة الاستعداد لتنفيذ مشيئة الله عز وجل وطاعته ، ينفى وضع
مستمر من أوضاع العبادة له ، وهو وضع الخشوع والحمد بذكره وإعلان تنزيهه عن
كل افتراء . (١)

معنى الايمان بالملائكة :

هو التصديق الجازم بأن لله تبارك وتعالى ملائكة كراما مخلوقين من نور ،
وأنهم عباد مكرمون ، يصبحون الليل والنهار لا يفترون ، وأنهم قائلون بوظائفهم
التي أمرهم الله بها خير قيام . (٢)

والملائكة أصناف كثيرة بحسب ما نهيض بهم من أعمال . (٣)

- (١) انظر : ابن قتيبة : تفسير غريب القرآن ص ٢٣ .
والنيسابورى : غرائب القرآن ١/٢٦٢ ،
والرازى : التفسير الكبير ٢/١٥٩ فما بعدها ،
وعبد الله سراج الدين : الايمان بالملائكة ص ١٣ و ١٩ ،
والهياوى : أنوار التنزيل ١/١٣٤ ،
ومحمد المبارك : نظام الاسلام — العقيدة — ص ١٠٢ ،
وهبى الألبانى : أركان الايمان ص ١٢٠ ،
والهوطى : كبرى اليقينيات ص ٢٧٥ ،
ومحمد الهبى : تفسير سورة الصافات ص ٤٣ .
- (٢) المسلمان : مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية ص ١٧ .
- (٣) ناجى محمد داود : الملائكة والايمان بهم ص ٩٢ .

وجب الايمان بالملائكة الكرام اجمالا ، سهولا على التفصيل : جبريل ، ميكال ،
اسرافيل ، ملك الموت ، مالك ، خزنة الجنة ، خزنة النار ، حملة العرش ،
ملك الالهام ، ملكان يزكيان اعمال الانسان ، أربعة ملائكة يختلفون على الانسان
بين الليل والنهار ، ومنكر ونكير (١) .

وقد اختلف العلماء في المفاضلة بين الملائكة وبين البشر (٢) . واختلفوا كذلك
في ارسال النبي (صلى الله عليه وسلم) اليهم (٣) .
وللملائكة الكرام اعمال كثيرة . منها ما يتعلق بالله عز وجل ، ومنها ما يتعلق
بالأنبياء والمرسلين ، ومنها ما يتعلق بالدنيا والآخرة ، ومنها ما يتعلق بالانسان ،
ومنها ما يتعلق بالكون (٤) .

- (١) ابن جميع : مقدمة التوحيد ص ١٤١ و ١٤٥ ،
وناجي د اود : الملائكة والايمان بهم ص ٩٣ .
 - (٢) الرازي : الأربعين في أصول الدين ص ٣٦٨ ،
والأشمري : مقالات الاسلاميين ١٢٦/٢ ،
والحنفي : شرح الطحاوية ص ٢٥٠ ،
والقاري : شرح الفقه الأكبر ص ١١٨ .
 - (٣) السيوطي : الحاوي للفتاوى ٢٥٢/٢ .
 - (٤) ابن تيمية : الرد على المنطقيين ص ٤٩٠ ،
وابن القيم : اغاثة اللهفان ١٢٦/٢ ،
وابن رجب الخبلي : جامع العلوم والحكم ص ٤٤ ،
والفرناطي : التسهيل في علوم التنزيل ٢٤١/٢ ،
وابن عبد الوهاب : أصول الايمان (ضمن مجموعة الحديث) ص ٢١٣ ،
ومحمد الهبي : تفسير سورة الصافات ص ٨ و ٤٣ ،
والطنطاوي : تعريف عام بدين الاسلام ص ١٢٥ .
- لا يجب اعتقاد اسم ملك الموت أنه عزرائيل لأن ذلك ليهود في الكتاب أو السنة .
انظر السائح : عقيدة المسلم وما يتعلق بها ص ٢٩٢ .

- ومن أعمال الملائكة الكرام :
- التسبيح لله تعالى والمجود له .
- الاحتفاظ بالصحف المكرسة .
- تهليل الوحي .
- الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم) .
- القتال مع المؤمنين وتبويتهم .
- قبض الأرواح .
- المجيء بالهجرى ونزول العذاب .
- الاستغفار للمؤمنين والدعاء لهم .
- النزول ليلتنا قدر .
- كتابة أعمال الانسان ومراقبة أعماله .
- النفخ فى الریح (وكتابة الرزق والأجل والصل والشفاعة والسعادة) .
- حضور الصلوات والجماعات .
- حضور مجالس العلم ومجالس الذكر .
- وضع أجنتها لطلبة العلم .
- الاجتماع عند قراءة القرآن الكريم .
- رفع أعمال المؤمنين الصالحة .
- سوق الأرزاق والأمطار .
- سؤال القبر .
- حمل المبرور .
- تبشير المؤمنين عند الموت .
- القيام بشئون النار وأهلها ، وتوحي الكافرين .
- القيام بشئون الجنة وأهلها ، وتحيية المؤمنين .
- الطرد لقوى الشر من محاولة الاقتراب من الملك الأعلى .
- الشفاعة للمؤمنين فى الآخرة بإذنه تعالى .

ملحوظة مهمة :

وقبل أن تنتقل الى الحديث عن أثر الايمان بالملائكة فى تربية النفس نشير الى أن محمد عبده - زعيم المدرسة العقلية الحديثة - أول حقيقة الملائكة الى معنى يكاد يخرج صاحبه من حظيرة الايمان - والمياد بالله - حيث يقول كما جاء فى تفسير المنار ، عند الحديث عن الملائكة " واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم " (البقرة : ٣٤) :

(فلا يستبعد أن تكون الإشارة فى الآية الى أن الله تعالى لما خلق الارض وبرها بما شاء من القوى الروحانية التى بها قوامها ونظامها ، وجعل كل صنف من القوى الروحانية التى بها قوامها ونظامها ، وجعل كل صنف من القوى مخصوصا بنوع من انواع المخلوقات لا يعتمد ، ولا يعتمدى ما حدد له من الأثر الذى خص به ، خلق بمسند ذلك الانسان وأعطاه قوة يكون بها مستمدا للتصرف بجميع هذه القوى وتسخيرها فى عمارة الأرض ، وعبر عن تسخير هذه القوى له بالسجود ، الذى يفيد معنى الخضوع والتسخير ، وجعله بهذا الاستعداد الذى لاحد له ، والتصرف الذى لم يعسب لغيره ، خليفة الله فى أرضه ، لأنه أكمل الموجودات فى هذه الارض ، واستثنى من هذه القوى قوة واحدة عبر عنها بابلوس ، وهى القوة التى تعارض فى اتباع الحق ، وتصد عن عمل الخير ، وتنازع الانسان فى صرف قواه الى المنافع والمصالح التى تتم بها خلافة ، فيصل الى مراتب الكمال الوجودى ، التى خلق مستمدا للوصول اليها . ولو أن نفسا مالت الى قبول هذا التأويل ، لم تجد فى الدين ما ينمىها . من ذلك ، والمعدة على اطمئنان القلب وركون النفس الى ما أهدت من الحق) اهـ .

وما كان من رشيد رضا - مع الأسف - الا أن اعذر عن هذا التأويل الفاسد بأقبح من ذنب استاذ ، حيث قال :

(وأقول : أن غرض الأستاذ من هذا التأويل الذى عبر عنه بالاياء والاشارة

اقناع منكرى الملائكة بوجودهم ، بتمجيد مآلوف عدهم تقبله عقولهم . وقد اهتمت به
كثيرون وصل به آخرون . فأنكروه عليه . وزعموا أنه جعل الملائكة قوى لاتعقل .
فرد عليهم كتابة بما نصه بحروفه :

(ولست أحيط علما بما فعلت العادة والتقاليد في أنصر بعض من يظنون أنهم
من المتشددين في الدين ، إذ ينفرون من هذه الممانى ، كما ينفرون من المرضي أو
المخدوجون من جهة الأطفمة التي لاتضرهم ، وقد يتوقف عليها قوام بنيتهم —
ويتشبثون بأوهام مآلوفة لهم ، تشبه أولئك المرضى والمخدوجين بأضر طعام يفسد
الأجسام ويزيد السقام ، لا أعرف ما الذي فهموه من لفظ روح أو ملك ؟ وما الذي
يتخيلونه من مفهم لفظ قوة ؟ أليس الروح في الآدمي مثلا ، هذا الذي يظهر لنا
في أفراد هذا النوع . بالعقل والحس والوجدان والارادة والعمل ، وإذا سلبيوه
سلبوا ما يسمى بالحياة ؟ أو ليست القوة هي ما تصدر عنه الآثار فيمن وهبت له ؟ فإذا
سعى الروح لظهور أثره قوة ، أو سميت القوة لخفا حقيقتها روحا ، فهل يضمر
ذلك بالدين ، أو ينقض معتقده شيئا من اليقين) (١) اهـ .

الطائفة :

إذا ذكرت الطائفة . . . فحيها بطاعة الملائكة الأطهار :

* الذين هم عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون * (الانبياء : ٢٦ و ٢٧)
لقد أخبر الله عز وجل ملائكته الكرام بأنه * جاعل في الارض خليفة * (البقرة : ٣٠)
وأنه * خالق بشرا من طين * (ص : ٧١) ولا يوجد في هذا الاخبار أمر أو نهى ،
فلا حرج أن قالت الملائكة — وهي الحريصة على الطاعة المطلقة لله رب العالمين —
وعلى أن تكون الخلائق كلها مسخرة طائفة مقدسة — :

* أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء * (البقرة : ٣٠)

ولعل الملائكة — عليها السلام — توقعت من هذا الانسان الذي سيكون خليفة
في الارض القصور في الطاعة أو الافساد أو سفك الدماء — لأنه سيخلق من مصادرة
روح — ولعل الجن — أو غيرهم — أصدوا في الأرض فتوقع الملائكة أن يكون البشر
مثلهم فقالوا ما قالوا . . .

ومع خلق الله عز وجل لآدم — عليه الصلاة والسلام — طلب من ملائكته السجود
له — سجود تحية لا سجود عبادة — فاستجابت الملائكة لأمره جل وعلا ونفذته على وجه
السرعة دون تسوان أو استفسار أو نقاش :

” فسجد الملائكة كلهم أجمعون ” (ص : ٢٣) • والفاء — في كلمة فسجد —
— تفيد ذلك إذ تأتي للتعقيب السريع •

وما حدث من هذه المخلوقات المظيية يدعو المؤمنين لأن يتشبه بها في الطاعة
المطلقة لله وسرعة الاستجابة لأمره جل شأنه •

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم

ان التشبه بالكرام فالج

والايمان بالملائكة يعنى الطاعة في نفس المؤمن • فهو ليس وحيدا في ميدان
عبادة الله عز وجل • فالكون من حوله — بمن فيه وما فيه — مطيع لله (١) مسبِّح
بحمده (٢) منفذ لأمره • هذا القلة القليلة التي لا وزن لها ولا قيمة من بين مخلوقات
الله الكثيرة • والايمان بالملائكة أيضا : يجعل المسلم ينشط للطاعة والعبادة • ويجعله
يتشبه بهم — في اتباع أوامر الله واجتناب منهياته — حينما يعلم أن الملائكة — وهم

(١) قال تعالى : ” وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها ” (آل عمران : ٨٣)
وقال تعالى : ” فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ”
(فصلت : ١١)

(٢) قال تعالى : ” وإن من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ”
(الاسراء : ٤٤)

أولى أجنحة عظيمة ، وقوة كبيرة ، وعدد هائل — يسبحون الليل والنهار لا يفترون .
 وحين يعلم المؤمن أن الملائكة المبرئين من النقائص والمنزهين عن المخالفات
 والذين هم في المنزلة السابقة من العبادة ، هم مع ذلك وجلون خائفون لا يأمنون
 بكسر الله ! فان ذلك يدعو لطاعة الله والخوف منه أيضا . فما دام الملائكة
 " لا يحصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون " (التحريم : ٦) ومع ذلك يخافون
 الله تعالى ، فما بالك بالإنسان المقصر في الطاعة المعرض للخطأ ؟

أسأت ولم أحسن وجئتك تائها
 واني لمهد عن مواليه يهرب
 يومل غفوانا ، فان غاب ظنمه
 فما أحد منه على الأرض أخيب !
 وهكذا يفعل الايمان بالملائكة — والذي هو فرع من الايمان بالله — في تربية
 النفس البشرية على الطاعة والعبادة !

العمل الصالح المتواصل والتحرز عن المعاصي :

ومن آثار الايمان بالملائكة : العمل الصالح : من استقامة ، ووفاء بالمهد ، وحفاظة
 على الميثاق ، ووصل ما أمر الله به أن يوصل ، وخشية الله — في السر والعلانية —
 وصبر ، وصلاة ، وصدقة ، وخوف ، وذكر ، وتلاوة للقرآن الكريم . . .
 فاذا قام المؤمن بهذه الاعمال الحسنة واستقام على منهج الله في الحياة : فان
 الملائكة تنزل عليه ، وتهمد عنه الخوف والحزن وتهشرونه بالجنة الموعودة . . . وتستسلم
 عليه في جنات النعيم ، جزاء ايمانه وعمله ، فطمس له وحسن مآب !
 قال تعالى في محكم التنزيل : " ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم
 الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون . نزلا من غفور
 رحيم " (فصلت : ٣٠ — ٣٢)

وقال أيضا : " الذين يوفون بم عهد الله ولا ينقضون الميثاق • والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل • ويخشون ربهم • ويخافون سوء الحساب • والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم • وأقاموا الصلاة • وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية • ويدرون بالحسن السيرة • أولئك لهم عقبى الدار • جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم • والملائكة يدخلون عليهم من كل باب : سلام عليكم بما صبرتم فطمع عقبى الدار " (الرعد : ٢٠ - ٢٤)

وقال أيضا : " وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا • حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها : سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين " (الزمر : ٧٣) •
فالايمان بالملائكة يدفع المؤمن إلى المزيد من الاستقامة والعمل الصالح • ليفوز بمسادة الدنيا والآخرة •

ومن آثار الايمان بالملائكة :

الابتماد عن المصاحي حيا • من الملائكة • وخوفا من الله عز وجل وحيا • منه قبل كل شيء • الذين كلهم المولى جل وعلا يحفظ الانسان ومراقبته وتسجيل حسناته وسيئاته : " ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد " (ق : ١٨)
" وان عليكم لحافظين • كراما كاتبين • يملكون ما تفعلون " (الانفطار ١٠ - ١٢)
وهذا مما يدعو المؤمن لمراقبة مولاه والابتماد عن السيئات • لئلا تسجل عليه الملائكة ما يسوءه يوم العرض الاكبر • ولئلا توسخه اذا انحرف عن سوا الصراط :
" وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب • قالوا أولم نك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعا الكافرين الا في ضلال • " (غافر : ٤٩ و ٥٠)

والله في الخلوة ثانيك ؟

وستره طول مساويك !

يامد من الذنوب أما تمتحى

فرك منه طول امهالك

فإذا هم المؤمن بارتكاب احدى المحرمات ، أو بترك احدى الواجبات ، أو بالوقوع
فى الشبهات . . فانه يتذكر أن الله تعالى جعل عليه من يراقبه طيلة حياته حتى
المات ، وقد نذك يستحى من ربه ومن ملائكته الثقات ، فيقوم بعمل الخيرات والطاعات
، ويرتدح عن المنهيات والسيئات ، فى جميع الاحوال والأوقات .

وهكذا يفعل الايمان بالملائكة — وهو فرع عن الايمان بالله العظيم — فى تربية
النفس على الخير والابتعاد عن الشر وما يؤدى اليه من قول أو فعل .

وهذه طائفة من الاحاديث توضح أن الملائكة تحت على العمل الصالح :
عن ابي هريرة (رضى الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه
وسلم) : " ان للملائكة يطوفون فى الطرق ، يلمسون أهل الذكر . فإذا وجدوا
قوما يذكرون الله ، تتادوا : هلموا الى حاجتكم . قال : فيحفظونهم بأجحتهم الى
السماء الدنيا . قال : فما لهم ربه عز وجل — وهو أعلم منهم — ما يقول عبادى ؟ قالوا :
يقولون ، يسبحونك ، ويكبرونك ، ويحمدونك ، ويمجدونك . قال : فيقول هل رأوني ؟
قال : فيقولون لا والله ! ما رأوك . قال : فيقول كيف لو رأوني ؟ قال : يقولون
لو رأوك كانوا أشد لك عبادة ، وأشد لك تعجيذا ، وأكثر لك تمهيحا .

قال : يقول فما يسألوني ؟ قال : يسألونك الجنة . قال : يقول وهل رأوها ؟ قال :
يقولون لا والله ! يارب ! ما رأوها . قال : يقول فكيف لو أنهم رأوها ؟ قال : يقولون
لو أنهم رأوها ، كانوا أشد عليها حرصا ، وأشد لها طلبا ، وأعظم فيها رغبة .
قال : نعم يتمودون ؟ قال : يقولون من النار . قال : يقول وهل رأوها ؟ قال :
يقولون لا والله ! ما رأوها . قال : يقول فكيف لو رأوها ؟ قال : يقولون لو رأوها
كانوا أشد منها فرارا ، وأشد لها مخافة .

قال : فيقول فأشهدكم أنى قد غفرت لهم . قال : يقول ملك من الملائكة : فيهم

فلان ، ليس منهم . انما جاء لحاجة . قال : هم الجلساء ، لا يشقى بهم جليسهم * (١)

وهسن أبى هريرة (رضى الله عنه) فى قوله تعالى : * ان قرآن الفجر كان مشهودا *

(الاسراء : ٧٨) . أن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال :

* تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار * (٢)

وهسن أبى سعيد الخدرى (رضى الله عنه) أن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال :

* ما منكم من رجل يخرج من بيته متطهرا ، فيصلى مع المسلمين الصلاة ، ثم يجلس

فى المجلس ينتظر الصلاة الأخرى ، الا قالت الملائكة : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه * (٣)

وهسن أبى هريرة (رضى الله عنه) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال :

(يتماقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون فى صلاة الفجر وصلاة

المصر . ثم يصرح الذين باتوا فيكم . فيسألهم ربهم — وهو أعلم بهم — : كيف تركتم

عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون . وأتيناهم وهم يصلون * (٤)

وكون الملائكة أجايبا بأكثر مما سئلوا : فلأنهم علموا أنه سؤال موجب للرحمة

والافعال ، فزادوا فى موجب ذلك بأن قالوا : جئناهم وهم يصلون . ومرتب على ذلك :

أن الملائكة تفرح بحمل العبد الصالح ، وأنهم يحبون له رحمة الله على ذلك وحسن

جزائه . ولولا ذلك لما زادوا من عند أنفسهم ما لم يسألوا عنه .

(١) روى هذا الحديث البخارى ومسلم والترمذى وابن حبان . انظر اللؤلؤ ص ٧٣

والمباركفورى : تحفة الأحوذى ١٠ / ٥٨ ، والفارسى : تقريب صحيح ابن حبان

١٥٣ / ٢

ومعنى : علموا : تسألوا ، فيحفظونهم : يطوفون ويدورون حولهم . أعلم منهم :

أى أعلم من الملائكة بحال الذاكرين .

يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك : يقولون (سبحان الله والحمد لله والله أكبر)

يمجدونك : أى يشرفونك ويمظمونك .

(٢) ابن الأثير : جامع الاصول ٢ / ٢١٥

(٣) البنا الساعاتى : الفتح الربانى ٢ / ٢١١

(٤) اللؤلؤ ١ / ١٢٣ ، والفارسى : تقريب صحيح ابن حبان ٣ / ١٧٧

ويترتب على ذلك أيضا : الفرح والسرور بهذه الأوقات لقد تم رسل الملك السلي
المسلم وسؤاله عنه • وهذا يدل أيضا على حب الملائكة للمؤمن • فيدعوا إلى حبهم
والانتماء بهم • وهذا مما يقرب إلى الله عز وجل (١) •

الشجاعة والثبات في الممارك :

ومن آثار الإيمان بالملائكة : البطولة والثبات أثناء القتال في سبيل الله • فالمؤمن
في المعركة يحرض على أن ينال إحدى الحسنيتين — النصر أو الشهادة — ويحضر وهو
يقاوم أعداء الله بأنه ليس وحده في الميدان • بل يقف في صفه رب العالمين ثم أخوانه
المجاهدون وجنود الله الكثيرون — ومنها الملائكة الكرام — •

وهناك آيات كثيرة تدل على اشتراك الملائكة مع المؤمنين في الممارك بين حزب
الله وجنود الشيطان • من هذه الآيات :

” ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون • اذ تقول للمؤمنين
الآن يكفكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين • بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم
من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ” آل عمران : ١٢٣ —
(١٢٥) •

” اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين • اذ
يوحى ربك إلى الملائكة أنى محكم فتبتوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين كفروا
الرب فلاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ” (الانفال : ٩ و ١٢)

” لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم
شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين • ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى
المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وغضب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ” (التوبة :
٢٥ و ٢٦) •

(١) الأسدى : بهجة النفوس ١ / ١٩١ •

* يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً* (الاحزاب : ٩) الى غير ذلك ممن الآيات الكريمة .

* * *

وهذه نقول من بعض كتب التفاسير والسيرة تبين اشتراك الملائكة مع المؤمنين فسي
قتال المشركين :

جاء في الكشاف : (١)

(مسومين) : يفتح الواو وكسرهما بمعنى مملعين ومعلمين أنفسهم أو خيلهم .
قال الكلبي : مملعين بمحائم صفر مرخاة على اكتافهم .
وقال قتادة : كانوا على خيل يلق .
وعن عروة بن الزبير (رضى الله عنهما) : كانت هامة الزبير يوم بدر صفراء ، فزلت
الملائكة كذلك .

وجاء في التسهيل : (٢)

وكانت سيما الملائكة يوم بدر هائم بيضا ، الا جبريل فكانت هامة صفراء ، وكانت
خيلهم مجزوزة الأذناب .

وجاء في فتح البيان : (٣)

عن أنس قال : كان الناس يوم بدر يصفرون قتلى الملائكة ممن قتلوهم بضرب على الاضاق
وعلى البنان ، مثل سمة النار قد احترق به . واختلفوا هل قاتلتهم حين أم لا ؟
وعن جهم بن مطعم : قال رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتلون مثل البجساد
الاسود أقبل من السماء ، حتى سقط بين القوم ، فنظرت فإذا نمل أسود ميثوث قد

(١) التزمخشري : الكشاف ١ / ٤٦٦

(٢) الفرناطى : التسهيل ١ / ٢١٠

(٣) صديق خان : فتح البيان ٤ / ١٠١ والبجاء : كساء مخطط من أكسية الأعراب

ملأ الولد ي • لم أشك أنها الملائكة ولم تكن الا هزيمة للقوم •

وجاء في ربح المعاني : (١)

قال ابن عباس : بينما رجل من المسلمين يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه
ان سمع ضربة بالسوط فوقه • وقائلا يقول : أقدم حيزوم • فخر المشرك مستقيما •
فخطر اليه فاذا هو قد حطم وشق وجهه • فجاء فحدث بذلك النبي (صلى الله عليه
وسلم) فقال : صدقت ! ذلك من مدد السماء الثالثة •

وجاء في تاريخ الخميس في أحوال أنفيس نفيس :

(قال ابن عباس : حدثني رجل من غفار قال : أقبلت أنا وابن عم لي حتى أصعدنا
في جبل يشرف بنا على بدر - ونحن مشركان - ننتظر لمن تكون الدائرة فننتهب مع
من ينتهب • فبينما نحن في الجبل ان دنت منا سحابة • فسمعنا منها حمممة
الخيول • فسمعت قائلا يقول : أقدم حيزوم فأما ابن عمي فانكشف قناع قلبه فمات مكانه !
وأما أنا فكدت أهلك • وقال أبو دأود المازني : اني لأتبع رجلا من المشركين يوم
بدر لأضربه ان وقع رأسه قبل أن يصل اليه سيفي ! فمرفت أنه قد قتله غيري • وقال
عكرمة : كان يومئذ يندر رأس الرجل لا يدرى من ضربه • ويندر يد الرجل لا يدرى
من ضربه !) (٢)

وجاء في السيرة الحلبية :

(وحين رأى المسلمون القتال قد نشب عجوا بالدعاء الى الله • فأنزل الله ضد
ذلك * ان تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالرف من الملائكة مردفين * (الانفال :
٩) • أي متتابعين • وقيل : ردفا لكم ومددا لكم • وقيل : وراء كل ملك ملك آخر •
ويوافق ذلك ما جاء عن ابن عباس : انه الله نبيه يوم بدر بالف من الملائكة • فكان

(١) اللوسى : ربح المعاني ١٧٨/٩

(٢) الد يار بكرى : تاريخ الخميس ٣٨٢/١ و ٣٨٣

جبريل في خمسمائة وميكائيل في خمسمائة (١)

ولنستمع الآن لصاحب الظلال — رحمه الله — وهو يفسر لنا الآية الكريمة :

” اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فتبتوا الذين آمنوا سألنى في قلوب الذين

كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ” (الأنفال : ١٢)

انه الأمر الهائل .. انها مصيبة الله — سبحانه — للملائكة في المعركة ، واشترك

الملائكة فيها مع المصيبة المسلمة .. هذا هو الأمر الذى لا يجوز أن يشغلنا عنه أن

نبحث : كيف اشتركت الملائكة ؟ ولا كم قتيلًا قتلت ؟ ولا كيف قتلت ؟ ان الحقيقة

الكبيرة الهائلة فى الموقف هى تلك الحقيقة .. ان حركة المصيبة المسلمة فى الأرض بهذا

الدين أمر هائل عظيم .. أمر يستحق مصيبة الله لملائكته فى المعركة واشترك الملائكة

فيها مع المصيبة المسلمة !

أنا نؤمن بوجود خلق من خلق الله اسمهم الملائكة ، ولكنا لا ندرك من طبيعتهم

الا ما أخبرنا به خالقهم عنهم ، فلانملك من ادراك الكيفية التى اشتركوا بها فى نصر

المسلمين — يوم بدر — الا بمقدار ما يقرره النص القرآنى .. وقد أوحى اليهم ربهم :

انى معكم . وأمرهم أن يثبتوا الذين آمنوا ففعلوا — لانهم يفعلون ما يؤمرون — ولكننا

لا ندري كيف فعلوا . وأمرهم أن يضربوا فوق أعناق المشركين ، وأن يضربوا منهم كل

بنان ، ففعلوا كذلك بكيفية لا نعلمها .

فهذا فرع عن طبيعة ادراكنا نحن لطبيعة الملائكة ، ونحن لا نعلم عنها الا ما

علمنا الله .. ولقد وعد الله — سبحانه — أن يلقى الرعب فى قلوب الذين كفروا فكسان

ذلك ووعد الحق ، ولكننا كذلك لا نعلم كيف كان ، فالله هو الذى خلق وهو أعلم

بمن خلق وهو الذى يحول بين المرء وقلبه ، وهو أقرب اليه من حبل الوريد .

(١) على الحلبي : انسان الميرون (السيرة الحلبية) ١٢٣/٢

ان البحث التفصيلي في كيفيات هذه الأفعال كلها ليس من الجد الذي هو طابع هذه العقيدة وطابع الحركة الواقعية بهذه العقيدة ، ولكن هذه البحوث صارت من مباحث الفرق الإسلامية ومباحث علم الكلام في المصور المتأخرة ، عندما فرغ الناس من الاهتمامات الإيجابية في هذا الدين ، وتسلط الترف العقلي على النفوس والمقولات . . . وان وقفة أمام الدلالة الهائلة لمعية الله - سبحانه - للملائكة في المعركة واشتراك الملائكة فيها مع المصيبة المسلمة ليس أنفع وأجدى .

ولا نميل إلى المنهج الذي تتخذه مدرسة الشيخ محمد عده (في التفسير) من محاولة تأويل كل أمر غريب من هذا القبيل تأويلاً مميماً ينفى الحركة الحسية عن هذه المواقف .

وقد جزم الشيخ رشيد رضا - في موضع آخر - بأن الملائكة لم تقاتل يوم بدر ! على الرغم من قول الله تعالى " فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان " ومثل تفسير الطبري الأباويل بأنها ميكروبات الجدرى ! في تفسير الشيخ محمد عده لجزء . . . هذا كله مبالغة في تأويل هذه النصوص المتعلقة بأمر غريب حيث لا ضرورة لهذا التأويل ، لأنه ليس هناك ما يمنع من الدلالة الصريحة للألفاظ فيها .

وكل ما ينهض هو الوقوف وراء النصوص بلا تفصيلات لا تدل عليها دلالة صريحة . . . وهو المنهج الذي اتخذناه فصلاً .

وان كما لا ندرى كيف تضرب الملائكة فوق الأعناق وكل بنان ، ولكن جهلنا بالكيفية لا يدعونا إلى تأويل هذا النص عن مدلوله الظاهر ، وهو أن هناك أمراً من الله - سبحانه - للملائكة بالضرب ، وأن الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . وليس كالأندلسي قاله المرحوم السيد رشيد رضا من أنه ثبت أن الملائكة لم تشارك في المعركة يوم بدر إلا بمخالطة أرواح المؤمنين وتثبيتهم ، فهذا مخالف لظاهر النص والنص أولى بالاتجاه (١) .

(١) سيد قطب : الظلال ١٤٨٦/٣ و ١٥٣١ و ١٥٣٢ و ١٥٣٤

طالب العلم :

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (من سلك طريقا يطلب فيه علما -
 سلك الله به طريقا من طرق الجنة • والملائكة تضع أجنحتها رضا لطالب العلم •
 وان العالم يستغفر لمن في السماوات ومن في الأرض والحيثان في الماء) (١) •
 وقال أيضا : (ما من خارج يخرج من بيته يطلب العلم الا وضعت له الملائكة
 أجنحتها رضا بما يصنع) (٢) •

ومعنى وضع الملائكة أجنحتها لطالب العلم :

اما بسط الأجنحة •

واما بمعنى التواضع تعظيما لطالب العلم •

واما أن المراد به النزول عند مجالس العلم وترك الطيران (٣) •

وأعلم أنه لا رتبة فوق رتبة من تشغل الملائكة - وغيرهم - بالاستغفار والدعاء له •
 وأنه لينافس في دعاء الرجل الصالح - أو من يظن صلاحه - فكيف بدعاء الملائكة
 المطهرين ؟ (٤)

عن زر بن حبیش قال أتيت صفوان بن عسال المرادي فقال : ما جاء بك؟
 قلت : طلب العلم فقال : ان الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضا
 لما يطلب / انظر كتاب العلم لأبي خيثمة النسائي ص ١١٠ •

(١) الفارسي : تقريب صحيح ابن حبان ١/١٦٥ •

والهيثمي : موارد الظمان ص ٤٩ •

(٢) الفارسي : تقريب صحيح ابن حبان ١/١٦٣ •

والهيثمي : موارد الظمان ص ٤٨ •

(٣) ابن قدامة : مختصر منهاج القاصدين ص ١٣ •

وابن الأثير : جامع الأصول ٨/٦ •

(٤) ابن جماعة : تذكرة السامع والمتكلم ص ٨ •

ان الاسلام يقف موقفا وسطا بين من يمجّد العلم ويرفعه فوق مستواه ويجمع — كل شئ — خلاصا له — ولولم يدخل في عالم الشهادة — وبين من يمجّد السروح ويهمل العلم — ولو كان هذا العلم منسجما ومتلاهما مع المنطق — !

وقد حث الاسلام على طلب العلم النافع ، وحرر العقل من الخرافات والأفلال ، وأمر بالتفكير في ملكوت السماوات والأرض * . ان في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الألباب * الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه * فقنا عذاب النار * (آل عمران : ١٩٠ و ١٩١) .

وقد وضع الاسلام للعقل حدودا لا يتجاوزها — لأنها ليست من عالمه — لكلايته في مسالك وعرة لا يصل في نهايتها الى قرار * .
وحيثما يعرف المسلم أن الملائكة الأطهار تضع أجنتها لطالب العلم ، فأنسه يزيد من اجتهاده ، ويكحل عنده بأئد السهر لئال سعادة الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، فيرتفع قدره عند الله عز وجل ثم عند مخلوقاته :

* يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات * (المجادلة : ١١) .
والملائكة الكرام تضع أجنتها لطالب العلم ، سواء كان علمه في آيات الله المنظورة — الكونية — أو في آيات الله المسموعة — الشرعية — ، ان خلصت نيته لمن يحلم السر وأخفى ، وان عمل بما علم .

((وان نقيها واحدا متميدا أرشد على الشيطان من ألف عابد)) . وهكذا فسان الايمان بالملائكة المتفرع من الايمان بالله يدفع النفس لطلب العلم النافع — ويسنى كان أود نبوى — والصبر على تحصيله ، والعمل به ، والهجرة من أجله .

ونختم هذا الفصل بكلام مفيد لفضيلة الاستاذ محمد قطب يقول فيه :

(والايمان بالملائكة يؤدى مهمة مزدوجة أو جملة مهام فى وقت واحد • فجبريل — عليه السلام — هو الذى نزل بالوحي على سيدنا محمد — صلى الله عليه وسلم — ومن ثم فالايمان بجبريل — وهو أحد الملائكة — والشعور بالحب والمودة له جزء من الاهداد اللزم للمؤمن ، كالايمان بصدق القرآن سواء • حتى لا يداخله شك فى الطريق الذى وصل به اليه القرآن •

ثم ان الملائكة عامة ذات صداقة ومودة للمؤمنين فى الحياة الدنيا وفى الآخرة :
* ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون * (فصلت : ٣٠) •

ثم ان منهم الحفظة الذين يسجلون على الانسان أعماله : * وان عليكم لحافظين * (الانفطار : ١٠) ومعرفة ذلك كله : ترقى القلب بتلك المودة النورانية التى تحسبها الملائكة نحسوه •

كما أنه يحاول أن يلتزم بالسلوك الذى يفرضه عليه الايمان ، حتى لا يسجل عليه الحفظة الاكل طيب من الأفكار والمشاعر والسلوك • ومن هنا فان الايمان بالملائكة يؤدى (مهمة ايمانية) فى حياة المؤمن تتصل بالايمان بالله ، فى الاهداد والسلوك سواء • بالاضافة الى تلك السمة النفسية التى يكتسبها الانسان حين ينفصح أمامه عالم الكائنات ، فلا يقتصر منها على ما تدركه حواسه فحسب ••• وان تلك السمة ذاتها لمن ارادة الله للمؤمن الذى يحمل الأمانة ليحسن حملها ، ويكون أقدر على تصور أبعادها •••

وبالاضافة كذلك الى الاحساس بعظمة الخالق ، الذى خلق هذه الكائنات الملوية الشفيفة * الحمد لله فاطر السماوات والأرض جاعل الملائكة أولى أجنحة منى وثلاث ورباع * (فاطر : ١) (١) •

الفضل والبركة

أثر الإيمان بالكتب السماوية

في تربية النفس

تمهيد :

ان الايمان بالله تعالى يحتلزم التصديق بالكتب السماوية التي نزلت على رسل الله - عليهم افضل الصلوة والسلام - .

قال تعالى : " قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وهيمى وما أوتي النبيون من ربهم لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون " (البقرة : ١٣٦)

ومعنى الايمان بالكتب السماوية :

هو التصديق الجازم بأن المولى جل وهلا أنزل على بعض أنبيائه ورسله - عليهم الصلوة والسلام - كتباً لهداية الخلق .
 وأن هذه الكتب حق ونور وشفاء لما فى الصدور .
 ولا يعلم عد هذه الكتب الا الله تبارك وتعالى .

وجب الايمان بالكتب التي أنزلت :

اجمالا : " وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب " (الشورى : ١٥) .
 " يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل " (النساء : ١٣٦) .
وتفصيلا : وهى التى ذكرها الله تعالى بأسمائها فى القرآن الكريم تحديدا وهى :

صحف ابراهيم وموسى : " ان هذا لقى الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى " (الأعلى : ١٨ و ١٩) .

والثورة : * انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور * (المائدة : ٤٤) .
 والنور : * وآتيناه داود نبأ * (النساء : ١٦٣) .
 والانجيل : * وقفنا على آثارهم بحميس ابن مريم مصداقاً لما بين يديه
 من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور مصداقاً لما بين يديه من التوراة وهدى
 وموعظة للمتقين * (المائدة : ٤٦) .

والقرآن الكريم : * وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً *
 (الاسراء : ١٠٦) . * انه لقرآن كريم * في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون *
 تنزيل من رب العالمين * (الواقعة : ٧٧ - ٨٠) . * نزل به الروح الأمين *
 على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربي مبين * (الشعراء : ١٩٣ - ١٩٥) .

ملحوظة :

مانسب للكتب السماوية — التي نزلت قبل القرآن الكريم — مما يخالف توحيد
 الله عز وجل ، أو مما يطعن في عصمة الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) ، أو مما
 يناقض بعضه بعضاً ، أو مما لا يصدق طاقلاً . . . فانه من تحريف أصحابها ، كما
 قال تعالى : * يحرفون الكلم عن مواضعه * (النساء : ٤٦) .
 وأما أصل هذه الكتب السماوية فانه حق صدق وهدى ونور . . ولكن التحريف
 والتبديل طراً عليها بعد ذلك .

وعلى المسلم أن يتوقف فيما جاء فيها مما لا يتعارض مع دين الاسلام ، فلا يصدقه
 ولا يكذبه ، وأن يلتزم بقوله (صلى الله عليه وسلم) :
 (اذا حدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ، وقولوا آمنا بالله وكتبه
 ورسله ، فان كان حقاً لم تكذبوهم ، وان كان باطلاً لم تصدقوهم) (١) .

(١) الفتح الرباني ١/ ١٧٦ .

والقرآن الكريم هو الوحيد — من بين الكتب السماوية — الذي حفظ من التغيير والتهديل والتجريف والزيادة والنقص : * " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " (الحجر : ٩) *

وهو الوحيد الصالح لكل زمان ومكان ومجال ، وهو يكتفينا بمشعر المسلمين — في معرفة ما ينفعنا في الدارين . *

ونتحدث فيما يأتي بإيجاز شديد عن هذه الكتب السماوية :

صحف ابراهيم وموسى :

لم يرد في كتاب الله المجدد ذكر لصحف ابراهيم وموسى الا في سورة النجم حيث قال تعالى : * " لم ينهأ بها في صحف موسى . وابراهيم الذي وقفى " (٣٦ و ٣٧) * وفي سورة الأعلى حيث قال جل شأنه : * " ان هذا لفي الصحف الأولى . صحف ابراهيم وموسى " (١٨ و ١٩) *

وهل ماورد في التوراة يتضمن ما جاء في صحف موسى ؟ (١)
لاستطيع اثبات ذلك أو نفيه ، والله تعالى أعلم بذلك .

(١) السيوطي : الدر المنثور ٣٤١/٦ .

والمهيتمي : موارد الظمان ص ٥٢ — ٥٤ .

التوراة :

وهي مجموعة الأسفار الخمسة التي نزلت على موسى (عليه وعلى نبيينا أفضل الصلاة
واتم التسليم) .

وتطلق التوراة أحيانا على جميع أسفار العهد القديم وذلك من باب التخليص ،
لأهميتها ونسبتها الى موسى (عليه الصلاة والسلام) والتوراة : كلمة عبرية معناها
التعليم أو الشريعة أو الناموس . وجرت العادة أن يطلق على أسفار العهد القديم
وأسفار العهد الجديد اسم الكتاب المقدس .

وقد اعتمد اليهود تسعة وثلاثين سفرا ، أطلق عليها اسم (العهد القديم)
للتفريق بينها وبين ما اعتمد النصارى من أناجيلهم التي أطلقوا عليها اسم (العهد
الجديد) .

ويقسم العهد القديم الى أربعة أقسام هي :

التوراة : وهي خمسة أسفار :

سفر يذكر فيه بدء الخليقة والتاريخ من آدم الى يوسف (عليهما وعلى نبيينا أفضل
الصلاة والسلام)

وسفر يذكر فيه استخدام المصريين بني اسرائيل ، وظهور موسى - عليه الصلاة
والسلام - ، وهلاك فرعون ، وأحوال التيه ، وإقامة هارون - عليه الصلاة والسلام - ،
ونزول الكلمات المشر وسماح القوم كلام الله .

وسفر يذكر فيه تعلم القوانين بالاجمال .

وسفر يذكر فيه عدد القوم ، وقسمة الارض عليهم ، وأحوال الرسل التي بعثهم
موسى (عليه الصلاة والسلام) الى الشام ، وأخبار المن والسلوى والغمام .

وسفر يذكر فيه إعادة أحكام التوراة ، وتفصيل المجلد ، وذكر وفاة هارون وموسى
(عليهما الصلاة والسلام) (١)

وتسمى هذه الأسفار بسفر التكوين وسفر الخروج وسفر التثنية وسفر العدد
وسفر اللاويين .

ثم الأسفار التاريخية .

ثم أسفار أناشيد .

ثم أسفار الأنبياء — عليهم الصلاة والسلام — (٢) .

وكما ذكرنا آنفا فان هذا الكتاب — وغيره من الكتب السماوية السابقة للقرآن
الكريم — منسوخ ومحرف وموكل حفظه للبشر ، كما قال تعالى : * انا أنزلنا التوراة
فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا واليهانيسون والأحبار
بما است حفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء * (المائدة / ٤٤) .

ومما ورد في التوراة — كما أخبرنا بذلك المولى عز وجل في القرآن الكريم —
* وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والمسمع بالأنف والأذن بالأذن
والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الظالمون * (المائدة : ٤٥) .

* محمد رسول الله والذين معه أشد * على الكفار رحما * بينهم تراهم ركعا
سجدا ييتفنون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم
في التوراة * (الفتح : ٢٩) .

(١) مما يدل على تحريف التوراة : ذكرها وفاة هارون وموسى (عليهما الصلات والسلام)

وهي التي تزلت على موسى !!!

(٢) انظر ابن الأزرق : بدائع السلك ١ / ١٢١ .

ومجد المنيز عبيد : محاضرات في الأديان (ألقاها علينا في السنة المنهجية ١٣٩٢ هـ)

والعبدانى : المقيدة الإسلامية ص ٥٤٦ ،

وربى نضاه : الاسرائيليات ص ٣١ .

الزبور : (١)

الزبور : الكتاب ، وزبور : أى مكتوب ، وكل كتاب يسمى زبوراً وصفاً ورد فى
الزبور كما أخبرنا بذلك القرآن : " ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الأرض
يرثها عبادى الصالحون " (الأنبياء : ١٠٥) .

قال أبو هريرة (رضى الله عنه) : الزبور : ما أنزل على داود (عليه الصلوة والسلام)
ومن بعد الذكر : أى من بعد التوراة .

وقال تعالى : " وكل شئ فعلوه فى الزبور " (القمر : ٥٢) أى مسجل
فى كتب الملائكة وصحفهم .

وقد غلب الزبور على كتاب داود (عليه الصلاة والسلام) ، قال تعالى :
" وآتيناه داود زبوراً " (النساء : ١٦٣) .

وسمى بالزبور : لأنه نزل من السماء مسطوراً .

والزبور : مائت وخمسون سورة — مزماراً — ليس فيها حكم أو حلال أو حرام ،

وانما هى حكم ومواظ وأدعية وتحميد وتمجيد وشناء على الله تعالى .

قال (صلى الله عليه وسلم) لأبى موسى الأشعرى (رضى الله عنه) : (لو رأيتنى
وأنا أستمع لقراءتك البارحة ! لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود) (٢) .

وذكر ابن حبان (صاحب البحر المحيط) : أنه قرأ جملة من الزبور فى الأندلس (٣) .

(١) القرطبى : الجامع لأحكام القرآن ١٦/٦ .

وأبو السمود : ارشاد العقل السليم ٢٥٥/٢ ،

والشوكانى : فتح القدير ٥٣٨/١ ،

وابن قتيبة : تفسير غريب القرآن ص ٣٧ ،

وابن الأزرق : بدائع السلك ١٢٣/١ ،

والزبيدي : تاج المروس ص ٣٩٩ .

(٢) مسلم ٥٤٦/١ .

(٣) ابن حبان : البحر المحيط ٣٩٢/٣ .

الانجيل : (١)

هو الكتاب الذى أنزله الله تعالى على المسيح (عليه الصلاة والسلام) • وليس هو ما يأتى النصارى اليوم ! والانجيل : كلمة عبرية معناها : البشارة • والكتاب المقدس لدى النصارى ، يشمل التوراة والانجيل ومئات الرسائل •

التوراة : ويسمونها كتب العهد القديم • ومعنى الأسفار المعتبرة عند اليهود مرفوضة عند النصارى ، لعدم اعتقادهم بصحتها •

الانجيل : وهى انجيل متى وانجيل مرقس وانجيل يوحنا وانجيل لوقا • وقد اعترفت بها الكنيسة فى القرن الثالث الميلادى ، ولم تعترف بالانجيل برنابا (مع أنه أقربها للصواب) !

الرسائل : وهى الرسائل التعليمية •

ويعترف النصارى بأن الانجيل الأربعة المتداولة بينهم ، ثم اختارها من بين عشرات الانجيل التى كانت منتشرة آنذاك ! ومن المهم بالضرورة أن عيسى (عليه الصلاة والسلام) أتى بانجيل واحد من عند الله تعالى • ولا يستطيع هؤلاء أن يثبتوا أن أحد الانجيل الأربعة مطابق بنصه ومعناه للانجيل الذى جاء به المسيح (عليه الصلاة والسلام) •

ولا يزعم النصارى أن هذه الكتب كتبها عيسى (عليه الصلاة والسلام) نفسه • بل يزعمون أن الذين كتبوها رسل من بعده • مهموثون بها • وإذا بحثنا فى مراجعهم فلان نجد مرجعاً صحيحاً قرر أن هؤلاء الرسل قد ادعوا مثل هذه الرسالة ودعوا الناس الى الايمان بها ومعهم البرهان عليها •

وقد تعددت نسخ هذه الكتب فيما بعد فيما نقلته من أقوال وآراء ، ونسخ الانجيل
— بأجمعها — يخالف بعضها بعضا ويناقضه .

بالإضافة الى ذلك : فان اسناد هذه الاناجيل غير صحيح ، وسجهول ومنقطع .
وأما عقيدة المسيح (عليه الصلاة والسلام) فهي التوحيد الخالص :
” واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون
الله قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلت فقد علمته تعلم
ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب . ما قلت لهم الا ما أمرتنى به
أن اعبدوا الله ربى وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت
الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ” . (العائدة : ١١٦ و ١١٧) .
ومما ورد فى الانجيل الصحيح الذى تنزل على عيسى (عليه الصلاة والسلام) : ” ومثلهم
فى الانجيل كخرج أخرج شطأه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ
بهم الكفار ” (الفتح : ٢٩) .

= (١) انظر ابن تيمية : الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٣٨ / ١ ،

وأبو زهرة : محاضرات فى النصرانية ص ١٤ و ٤٧ و ٩٣ .

ومتولى شلبى : أضواء على المسيحية ص ٣٧ ،

والجبهان : حقائق عن النصرانية ص ٤١ ،

ونمناعة : الاسرائيليات ص ٥٥ ،

والصابونى : النبوة والأنبياء ص ٢٠٥ ،

والميدانى : العقيدة الاسلامية ص ٥٢٢

تنبيه : الأصل أن يقال (النصرانية) لا المسيحية — كما هو شائع —

لأن لفظ المسيحية لم يرد فى الكتاب أو السنة | والأديان لا تنسب

لأنبيائها ، فلا يقال مثلا الديانة الموسوية أو الديانة المحمدية |

كذلك فان المسيح (عليه الصلاة والسلام) برئ من هؤلاء النصارى |

القرآن الكريم :

((هو كلام الله المعجز ، المنزل على محمد — صلى الله عليه وسلم — بوساطة جبريل — عليه السلام — المكتوب في المصاحف ، المنقول بالتواتر ، المتمهد بتلاوته ، المبدوء بسورة الفاتحة ، المختوم بسورة الناس)) (١) .

قال تعالى : * انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون * (يوسف : ٢) وقال تعالى : * تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا * (الفرقان : ١) وسمى القرآن قرآنا : لأن آياته قرئت بعضها ببعض ، وقيل : لأنه قرن بالحكمة (٢) ، وقيل : لأنه جمع القصص والأمر والنهي والوعيد والوعد والآيات والصور بعضها إلى بعض (لأنه مشتق من القرء وهو الجمع) .

ويرى الشافعي (رحمه الله) . أن القرآن لفظة : اسم طم غير مشتق خالص بكلام الله . ويرى الفراء والزجاج والليثاني وغيرهم : أنه مشتق ، غير أنهم اختلفوا في مادة اشتقاقه (٣) .

وأشهر أسمائه : القرآن والفرقان والكتاب والذكر والتنزيل (٤) .

(١) أخذنا تعريف القرآن الكريم من :

ابن النجار : شرح الكوكب المنير ٧/٢ ،

والآمدي : الاحكام ١٥٩/١ ،

والامام الخزالي : المستصفى ١٠١/١ ،

وابن اللحام : المختصر في أصول الفقه ص ٧٠ ،

والزرقاني : مناهل العرفان ١٩/١ ،

والصابوني : التبيان في علوم القرآن ص ٦ .

(٢) سليمان الجمل : حاشية الجمل على الجلالين ٢٤١/١ .

(٣) عدنان زرزور : دراسات قرآنية ص ٤٣ ،

وابن قتيبة : تفسير القرآن ص ٣٣ .

(٤) الزرقاني : مناهل العرفان ١٥/١ .

والقرآن الكريم — كما ذكرنا — خاتم الكتب السماوية وناسخها والمهيمن عليها
والصدق لها ، تكفل الله عز وجل بحفظه — بخلاف غيره من الكتب السماوية —
ولا يقبل الله من أحد لا يؤمن بحكمه أو متشابهه أو لا يحل حلاله أو لا يحرم حرامه
صرفاً ولا عدلاً .

صدق الله العظيم : " وأنزلنا إليك الكتاب بالحق صدقاً لما بين يديه من
الكتاب وصهيئنا عليه فأحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق " (المائدة : ٤٨) .

وهو بايجاز :

((جبل الله المتين ، ونوره البين ، والذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ،
وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسنة ، ولا تشعب عليه الآراء ،
ولا يذهب منه العلماء ، ولا يلهه الاتقيا ، ولا يخلق على كثرة الرد ، ولا تنقضي عجائبه .
وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا " إنا سمعنا قرأنا عجبا " (الجن : ١) .
من علم علمه سبق ، ومن قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن عمل به أجر ،
ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم)) .

■ ■

عن أبي موسى الأشعري — رضي الله عنه — عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال :
(مثل الذي يقرأ القرآن : كالأترجة طعمها طيب وريحها طيب . والذي لا يقرأ
القرآن : كالتمر طعمها طيب ولا ريح لها . ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن :
كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر . ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن : كمثل
الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها) (١) .

(١) البخارى ١٠٧/٦ و ٩٢ .

وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :
 (مامن الأنبياء نبي الا أعطى ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيت وحياً
 أوحاه الله الى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة) (١) .
 ومن أهم خصائص القرآن الكريم (٢) :

أنه خاتم الكتب الربانية المنزلة على الأنبياء والمرسلين (عليهم السلام)
 نهينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم) .
 وأنه الكتاب المعجز في مبناء البهاني ، والمعجز في مضمونه ومعناه .
 (وأعجاز القرآن الدائم هو الدليل الخالد على أنه كلام الله تعالى حقاً) .
 وأنه الكتاب المحفوظ والمصون من التحريف والتبديل والزيادة والنقصان .
 وأنه المصدر الأول للمفاهيم الإسلامية كلها وللتشريع الاسلامي الذي يشمل
 كل أنواع السلوك البشري .

ولله در القائل :

الله أكبر ان ديسن محمد :
 وكتابه أقوى وأقوم قيلاً
 لا تذكر الكتب السوالف قبله
 طلع الصباح فأطفي القنديلاً .

(١) البخارى ١٠٢/٦ و ٩٢ .

(٢) الميداني : معلومات عامة حول القرآن ص ٩ .

وانظر ما كتبه العلامة المودودي حول مميزات كتاب الله الكريم والفرق بينه وبين

الكتب السابقة في مبادئ الاسلام من ص ١٠٤ - ١٠٩ .

إذا كان الحق تبارك وتعالى قد " أعطى كل ^{شيء} خلقه ثم هدى " (طه : ٥٠)
 فهدي المخلوقات - الناس لقطر الصامته - لما فيها وبها الحياة كإلهامه تعالى النحل
 لتتخذ من الجبال ومن الشجر ومن الأوكار التي بينها الناس لها بيوتا ، وأرسلها
 بقدرته للأكل من جميع الأزهار ، وهداها وسهل لها الطرق في ذاهبها وإيابها ،
 كما قال تعالى : " وأوحى إليك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر
 وما يعمرشون " ثم كلمي من كل الثمرات فاصلكي سهل ربك ذللا تخرجي من بطونها
 شرابا مختلفا ألوانه فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون " (النحل : ٦٨ و ٦٩)
 إذا كان الأمر كذلك كما قيل فهل من المحقول أن يترك الله عز وجل الإنسان وقد
 خلقه في أحسن تقويم وفضل على كثير ممن خلق شرفه بأن خلقه بيده وجعله خليفة
 في الأرض .. هل من المحقول أن يدهم يتيه في الأرض بغير هدى ولا رسول
 ولا كتاب مبين ؟ !

لقد خلق الله الإنسان - والجن أيضا - لعبادته :

" وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون " (الداريات : ٥٦)

فلذا بعث أنبياءه ورسله - وأنزل معهم الكتب - مبشرين ومنذرين :

" أنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم
 وإسماعيل وإسحاق ويعقوب وألصقناهم في قلبهم ويوسف وموسى وهارون وآتينا داود زبور
 ورسلا قد قصصناهم عليك ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما " رسول
 مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيم " (النساء : ١٦٣ - ١٦٥)

لقد جاء رسل الله - عليهم الصلاة والسلام - حتى يقودوا سفينة الحياة التي
 الله العزيز الحميد ، وليأخذوا بيد البشرية إلى شاطئ الأمان ، وليخلصوها
 من برائن الشرك والكفر والجهل والضلal والظلام .

ان دين الله - الذي جاءت به الرسل ونزلت به الكتب - هو دين واحد ، هو الاسلام والتوحيد :

• ان الدين عند الله الاسلام • (آل عمران : ١٩) •

• ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين • (آل عمران ٨٥)

ومن هنا يخطئ من يقول بأن هناك أدیاناً سماوية ، أو من يكتب في مقارنة الأديان ! لأن الأنبياء والرسلين جميعاً - عليهم الصلاة والسلام - جاءوا بدين الاسلام فحسب : ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه فسي الآخرة لمن الصالحين . اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين . ووصى بها ابراهيم بنوه وصوب يابني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون . أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لنبوه ما تمبدون من بعدى قالوا تمبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الهها واحدا ونحسن له مسلمون • (البقرة : ١٣٠ - ١٣٣) •

• فلما جاءت قيل اهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنّا مسلمين • • قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسيته لجة وكشفت عن ساقها قال انه صرح مرد من قواهر قالت رب انى ظلمت نفسى واسلمت مع سليمان لله رب العالمين • (النحل : ٤٢ و ٤٤) •

• يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا • (المائدة : ٤٤) •

• ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فالحسبك

اله واحد فله أسلموا وبشر المختبين • (الحج : ٣٤) •

• قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون • (آل عمران : ٥٢)

• وما تنتقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبراً وثوقنا مسلمين •

(الأعراف : ١٢٦) •

* واتسل عليهم نهار نوح ... وأمرت أن أكون من المسلمين * (يونس : ٢٢ و ٢٣)

* وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين * (يونس : ٨٤)

* قال انى امرت أن أكون أول من أسلم * (الأنعام : ١٤) .

* وأنا من المسلمين ومن القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا * (الجن : ١٤)

وان مهمة الأنبياء والمرسلين - عليهم الصلاة والسلام - هي الهلاخ المبين * فمسئل

على الرسل الا الهلاخ المبين * (النحل : ٣٥) .

والهلاخ يتضمن الدعوة الى الايمان بالله تعالى :

* قولوا آتينا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب

والأسباط وما أوتى موسى وهارون النبيون من ربهم لانفرق بين أحد منهم ونحن

له مسلمون * (البقرة : ١٣٦) .

ويتضمن أيضا : التحشير والانذار ، حتى لا يقول الناس :

* ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ففتح آياتك من قبل أن نغفل ونخسر * (طه : ١٣٤) .

* ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ففتح آياتك ونكون من الخاسرين * (القصص : ٤٧) .

وقد شئت ارادة المولى جل وعلا ألا يهلك أحدا في الدنيا والآخرة

الا بعد الكفر والتكذيب والمصيان :

* وما كان ربك يهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا

مهلكى القرى الا وأهلها ظالمون * (القصص : ٥٩) .

ولذا فقد جاءت الكتب السماوية لهداية البشر :

* وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لمعلم تهتدون * (البقرة : ٥٣)

* نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل

هدى للناس وأنزل الفرقان * (آل عمران : ٣ و ٤) .

وجاءت لتحكم شريعة الله في الأرض :

• انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذي بين
هادوا والريانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا
الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الكاثرون • وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعيمين باليمين والأنف بالأنف
والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم
يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون • وثقفنا هلى آثارهم بميسى ابن مريم
مصدق لما بين يديه من التوراة وآتيناها الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين
يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين • ولحكم أهل الانجيل بما أنزل الله
فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون • وأنزلنا اليك الكتاب بالحق
مصدق لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه فأحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع
أهواءهم مما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شريعة ومنهاجا • • • (المائدة ٤٤-٤٨)

ان الكتب السماوية تجمل المؤمن بشعر بقيته عند الله تبارك وتعالى :

فقد خص الله تعالى هذا الانسان — من بين مخلوقاته — بالخلافة فى الأرض ، ولم يتركه سدى ، يتيه فى الأرض بغير هدى ولا كتاب يبين له معالم الطريق ، بل بمثل اله رسالة مبشرين ومنذرين وأنزل معهم " الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط " (الحديد : ٢٥) .

وقد بينت هذه الكتب ما ينفع الناس فى الدارين وما يؤدى بهم الى جنة عرضها السماوات والأرض . وما يضرهم فى الدنيا وما يؤدى بهم الى شقاوة لاسمادة بملها أبدا . ونهت هذه الكتب كذلك على أن النافع الضار المعز المذل المحيى المميت الخالق الرازق هو الله عالم الغيب والشهادة . وهذا يزداد الذين آمنوا بالله وما أنزل على رسله من كتب ، ايمانا وطمأنينة وثقة وصبرا وحمدا وشكرا وتوكلا على من بيده الخلق والأمر .

وهذه الكتب السماوية تجمل المسلم بشعر بالمزة واستملاء الايمان ، حيث تبين له هذه الكتب بأنه واحد من قافلة المؤمنين — على مدار التاريخ — وهذه الرابطة الايمانية القوية هى التى يفخر بها دون غيرها من الروابط الأرضية المادية :

" ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون " (الأنبياء : ٩٢) .

فقد نادى الأنبياء والرسل — عليهم الصلاة والسلام — بكلمة واحدة " اعبدوا الله ما لكم من اله غيره " (الأعراف : ٦٥) . — كما سنفصل ذلك عند الحديث من أثر الايمان بالرسول فى تربية النفس ان شاء الله — .

وسلكوا طريقا واحدا . . . وجاؤوا بدين واحد . . . وجاهدوا فى الله حق جهاده . . . وتمرض معظمهم للذى والاضطهاد فى سبيل الله . . . ولكنهم صبروا وصابروا وربطوا . . . وكانت العاقبة لهم فى الدنيا والآخرة !

ويعتقد المؤمن بأن ما نزل على الأنبياء والمرسلين - صلوات الله وسلامه عليهم -

من كتب هي حق ونسور وشفاء لما في الصدور .

• " انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور " (المائدة : ٤٤) .

• " وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور " (المائدة : ٤٦) .

• " ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى رحمة مخرى للمسلمين " (النحل :

٨٩) .

وهدى ذلك يستشعر رحمة الله تعالى بخلقه أجمعين ، حيث خلقهم ورزقهم

وأرسل إليهم الرسل معهم الكتب لهداية العالمين ، وهذا يدفع المرء للحرص

على طاعة مالك يوم الدين ، وتقديم طاعته على كل شيء في الوجود للفوز بسعادة

الدارين .

ان مهمة الأنبياء والمرسلين - عليهم الصلاة والسلام - الذين آتاهم الله

الكتاب والحكم والنبوة هي الدعوة الى الله وإخلاص العبادة له وعدم الاشراف به

شيئاً ، لانبياء مرسلين ولا ملأنا مقرباً .

ومهمتهم كذلك حث اتباعهم المؤمنين على تعلم الفقه والحكمة ودراسة الكتاب

وتدريسه :

• " وما كان لشر أن يوتييه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى

من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون " ولا يأمركم

أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيامركم بالكفر بعد أن أنتم مسلمون " (آل عمران :

٧٩ و ٨٠) .

والإيمان بالكتب السماوية يجعلنا محشر المؤمنين - أتباع النبي الأمي -

(صلى الله عليه وسلم) - في غاية السعادة والحبور ، لأن الله تبارك وتعالى

مدح أمته الإسلامية قبل خلقها ، وهدى مناقبها في التوراة والانجيل ، وبين أن أهم

صفاتها :

اتباع محمد (صلى الله عليه وسلم) قولا وعلا في جميع شئون الحياة ، وأن هذه الأمة معه قلبا وقالها •

والجهاد في سبيل الله — بجميع أنواعه — وخاصة جهاد الكفار والغلظة عليهم ، والذلة على المؤمنين ورحمتهم مقابل ذلك • والقيام بالشعائر التعبدية على أحسن وجه ، فهم رهبان الليل فرسان النهار •

والسمى في طلب الحلال والابتغاء من فضل الله ، فلا تنافس في حبهم بين الدنيا والآخرة •

كل هذه المعاني تضمنتها الآية الكريمة •

* محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في الثوراة ••• (الفتح : ٢٩) •

والكتب السماوية تعلم المؤمنين — في كل زمان ومكان — المدالة الربانية ، وأن سنة الله لا تتحايى أحدا ، فالكل عبيده ومن مخلوقاته : وكل بشير سيحاسب عن أعماله وسيجازى عليها ، أن خيرا فخير وإن شرا فشر ، ولا يحمل شخص حملا غيره ولو كان ذا قرى •

جاء ذلك في صحف إبراهيم وموسى وفي الفرقان :

* أم لم ينبا بما في صحف موسى • وإبراهيم الذي وفى • ألا تنز وازرة وزر أخترى* (النجم : ٣٦ — ٣٨) •

وهذه الكتب السماوية تبين فضل خاتم الأنبياء والمرسلين محمد (صلى الله عليه وسلم) وفضل أتباعه المؤمنين ، فتجملنا نشعر — معشر المسلمون — بالفهظة والسرور حينما نعلم بأن الله عز وجل قد أخذ العهد المؤكد على جميع النبهيين — عليهم الصلاة والسلام — لئن بعث محمد — صلى الله عليه وسلم — وهم أحياء ليؤمنن به ولنصرنه •

وأن يأخذوا الصهد على اتباعهم بذلك . . ومن نكت مبهده . من اتباع رسل
الله . فقد حبط عمله وهو من الآخرة من الخاسرين .

وقد وردت صفته . صلى الله عليه وسلم . وصفة اتباعه في أهم كتابين سماويين
— بعد القرآن الكريم — هما التوراة والانجيل :

* الذين يتبعون النبي الأمي الذي يجد منه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع
 عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور
الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون * (الأعراف : ١٥٧) .

عن عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص . رضى الله عنهما .
قلت : أخبرني عن صفة رسول الله . صلى الله عليه وسلم . في التوراة . قال :
أجل والله أنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن : * يا أيها النبي أنا أرسلناك
شاهدا وبشرا ونذيرا وحزا للأمم . أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس
بمفظ ولا غليظ ولا سخاب . سخاب . في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن
يمغفر ويغفر ولن يقبضه إلا حتى يقيم به الملة الصالحة بأن يقولوا لا إله إلا الله
ويفتح بها أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا (١) .

(١) رواه البخارى ٢١/٣

حرزا : أى حصنا .

للأميين : أى للمغرب ، وسما بذلك : لأن أغلبهم لا يقرأ ولا يكتب .

المتوكل : أى على الله ، لقناعته . صلى الله عليه وسلم . باليسير من الرزق .

واهتمامه . على الله في النصر ، والصبر على انتظار الفرج ، واليقين بتعام وعد الله .

ليس بفظ : أى ليس بجاف ولا بهمس الخلق .

سخاب (سخاب) : أى لا يرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصياح عليهم .

بل يلين جانبه لهم ويرسلق بهم .

ولكن يمغفر ويغفر : ما لم تنتهك حرمة الله .

وتعلم هذه الكتب السماوية — أتباعها المؤمنين — أن الصفقة قد تمت بين الله
تبارك وتعالى — الذي خلق النفوس وخلق الجنان — وبين عباده الصالحين |
فالمؤمنون باعوا أرواحهم وبذلوا — وكل ما يملكون — رخيصة في سبيل الله . . والله
جل وعلا اشترى هذه النفوس . . والثمن هو الجنة |

وماتم بين المولى سبحانه وتعالى وبين عباده المخلصين المجاهدين ورد ذكره
في أهم الكتب السماوية — التوراة والانجيل والقرآن الكريم — كما جاء في كتاب الله
المجيد ،

* ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فسي
سبيل الله فيقتلون ويقتلون وذا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن * (التوبة ١١١) .
فطوى لمن آمن بهذه الكتب — التي نزلت من عند الله — وصل بما جاء به المرسلون
وجاهد في سبيل الله ونال إحدى الحسنين !

وتعلم هذه الكتب — فوما تعلم — أن الله هو وجل وعد عباده الذين آمنوا وعملوا
الصالحات — بلا انقصاص بينها — التمكين في الأرض ووراثتها وتهديل الخوف أمناسا
وكان وعد الله مفعولا : جاء ذلك في الزبور والقرآن الكريم :

= حتى يقيم به الملة العوجاء : فان ملة ابراهيم — عليه الصلاة والسلام — قد
اعوجت في أيام الفتر؛ فزيدت ونقصت وغيّرت عن استقامتها وأميلت بعد قوامها ،
حتى يبعث — صلى الله عليه وسلم — فأقامها بالتوحيد .
ويفتح بها أمئنا هيا : ولاتنافي بين هذا وبين قوله تعالى : * وما أنست
بهادي الممى عن غلاتهم * لأن معنى الآية أنيسك لاتستغل بهديهم
بل انك لتهدى الى صراط مستقيم بإذنه تعالى .
قلوا غلغا : هي ظلة الشرك والمعاصي .
انظر فتح البدي لله تعالى ١٨٣/٢ . (النمل : ٨١)

" ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون "

(الأنبياء : ١٠٥) .

" وقد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليهدى لهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون " .

(النور : ٥٥) .

فالله هو جل لا يحاى أحدا من خلقه ، فمن تمسك بدين الله فهو السعيد ..
والا فجزاؤه فى الآخرة عذاب شديد !

الفصل الثالث

أثر الإيمان بالرسول
والتوجه للصلاة والسلام

في تربية النفس

تمهيد :

حينما هبط آدم — عليه الصلاة والسلام — من الجنة الى الأرض ، بين الله تعالى له
 ولذريته من بعده الصراط المستقيم ، المودى الى رضوان الله ورجته . ولم يترك
 المولى عز وجل عباده هملا يتيهون فى الأرض بغير هدى ولا كتاب خير ، بل بعث
 اليهم أنبياء ومرسلين مبشرين ومنذرين * لكلا يكون للناس على الله حجة بما
 الرسل * (النساء : ١٦٥) .

ولم تخل أمة من نبي — أو رسول — أرشدها الى سواء الصراط * وان من أمة
 الا خلا فيها نذير * (فاطر : ٢٤) .

ومن مميزات هؤلاء الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) (١) :

أ — أن العلم الذى ينشره بين الفامر والعقيدة التى يدعون اليها والدعوة التى
 يقومون بها ، لا تتبع من ذكائهم . انما مصدره الوحي والرسالة التى يحفظون بها * .

ب — إخلاص الدين لله تعالى ، وإفراد العبادة له وحده ، وأنه النافع الضار
 المستحق للعبادة والدعاء والالتجاء والتسك .

ج — لا يخضعون لموايل نفسية داخلية أو حوادث وقتية خارجية ، ولا يستطيعون
 أن يحدثوا تهديلا أو تعهيرا أو تعديلا فى رسالتهم .

د — الحكمة والتيسير والدرج : وهذا فى التعليم والتربية وما ليس من المقائيد

وبهاده الدين فى شئ ، أما ما كان فى المقائد والبهادى والفرائض وما يفرق

بين الايمان والكفر ، فالأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) لا يعرفون تنازلا أو هوادة

أو مساومة .

(١) الندوى : النبوة والأنبياء من ص ٤٣ — ٤٩ باختصار .

* تنبيه : هناك ألفاظ خاطئة يطلقها بعضهم على النبي (صلى الله عليه وسلم)

بحسن نية — أو بسوء نية — كقولهم عنه : انه عبرى ، أو فيلسوف

أو بطلس الأبطال !

تعريف النبي والرسول :

النبي : رجل حر أوحى الله اليه بشروح ولم يؤمر بتبليغه . أو أمر أن يبلغ شريعة سابقة من غير نسخ لبعض أحكامها .

والشطر الأول من هذا التعريف : يصدق على النبي (صلى الله عليه وسلم)

قبل نزول سورة المدثر عليه ، ولهذا قيل : (نبي باقراً وأرسل بالمدثر)

والشطر الثاني من التعريف : يصدق على الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام -

الذين أمروا أن يحكموا بالثورة المنزلة على موسى (عليه الصلاة والسلام) وذلك

في قوله تعالى : * انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين

أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار * (المائدة : ٤٤) .

والرسول : رجل حر أوحى الله اليه بشروح ابتداءً وأمر بتبليغه . مثل :

موسى (عليه الصلاة والسلام) وغيره من المرسلين .

فالنبي والرسول : يشتركان في تلقي الوحي . ويفترقان في التبليغ فكل رسول

نبي وليس كل نبي رسولاً .

والدليل على التفريق بينهما : قول تعالى : * وما أرسلنا من قبلك من رسول

ولا نبي الا اذا اذننى ألقى الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم

الله آياته * (الحج : ٤٢) . فمطف نبي على رسول يدل على المفارقة

بينهما (١) .

(١) انظر الفرق بين النبي والرسول في :

الماوردى : أعلام النبوة ص ٣٧ .

وابن تيمية : النبوات ص ١٧٧ .

والبيضاوى : أصول الدين ص ١٥٤ .

وعلى النفراتى : المنحة الالهية ص ٩ .

وحسن عتر : نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) في القرآن ص ٤٧ .

وطيارة : مع الأنبياء في القرآن ص ١١ .

والتيجرى : فتح المعبود ص ١٢٠ فما بعدها .

ورشيد رضا : الوحي المحمدى ص ٣٧ .

معنى الايمان بهم :

هو التصديق بأن الله تبارك وتعالى بعث الى عباده أنبياء ومرسلين مبشرين
ومنذرين ، بلغوا ما أُرسلوا به على أكمل وجه . وأنهم مؤيدون بالمعجزات الدالة على
صدقهم .

ويجب الايمان بهم اجمالا ، الا من سمى الله لنا منهم فيجب الايمان بهم
على التفصيل . وأنه لا يحصى عددهم الا الله تعالى .

والمذكورون منهم فى القرآن الكريم هم :

آدم ، ادريس ، نوح ، هود ، صالح ، ابراهيم ، لوط ، اسماعيل ، اسحاق ،
يعقوب ، يوسف ، يونس ، أيوب ، شعيب ، موسى ، هارون ، داود ، سليمان ،
الهاشمي ، اليسع ، ذو الكفل ، زكريا ، يحيى ، عيسى ، محمد (عليهم جميعا
أفضل الصلاة وأتم التسليم) .

وقد ذكر ثمانية عشر منهم فى قوله تعالى : * وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم
على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم . ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا
هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون
وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى والهاشم كل من الصالحين . واسماعيل
واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين * (الأنعام ٨٣ - ٨٦) .

■ ■ ■

قال الشاعر :

حتم على كل ذى التكليف معرفة	بأنبياء على التفصيل قد علموا
فى (تلك حجتنا) منهم ثمانية	من بعد عشر يبقى سبعة وهم
ادريس هود شعيب صالح وكذا	ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا (١)

* انظر كتاب الايمان لشيخنا الفاضل محمد نعيم ياسين ص ٤٨ .

(١) البيجورى : تحفة المريد ص ٢٤ .

صفاتهم :

يتصفون (عليهم الصلاة والسلام) : بالصدق والأمانة والتبليغ والفظانة
والعصمة والسلامة من الميوب المنفرة .

عصمتهم (١) :

العصمة : هي حفظ الله عز وجل لأنبيائه (عليهم الصلاة والسلام) عن ارتكاب
المعاصي . وأجمع الجمهور على عصمتهم . وتأولوا ما روى عنهم من زلات : بأنها
كانت قبل النبوة ، أو أنها محمولة على الخطأ في الاجتهاد ، أو أنها خلاف
الأولى ، أو أنها من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين .

معجزاتهم (٢) :

وقد أيدهم الله تعالى بالآيات البينات ، وبخوارق المعاديات ، والمعجزات
المادية والمنهوية .

(١) انظر : ابن تيمية : منهاج السنة ٢٢٦/١ .

والزبير : الروض الباسم ص ١١٠ .
والهفتادى : الفرق بين الفرق ص ٣٤٣ .
والآمدى : الاحكام ١٦٩/١ و ١٧٠ .
والذهبي : المنتقى منهاج الاحدال ص ٥٠ .
والفراهي : عيون المقائد ص ١٤٣ .
والرازي : الاربعين في أصول الدين ص ٣٢٩ .
والألمى : مع المفسرين والمستشرقين ص ١١٢ .

(٢) انظر : الباقلاوى : التمهيد ص ١٣٢ .

والشرقى : نير البرهان ٤٦/١ .
وابن تيمية : شرح السقيدة الأصفهانية ص ٨٨ .
والماوردى : أعلام النبوة ص ٢٧ .
والفراهي : عيون المقائد ص ١٦١ فما بعدها .

حكم منكرهم (١) :

يكفر كل من أنكر واحدا منهم :

قال تعالى : " ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا " (النسا : ١٥٠ و ١٥١) .

كلمة التوحيد :

جاء الأنبياء والمرسلون (عليهم الصلاة والسلام) بكلمة التوحيد (لا اله الا الله) ليخرجوا الناس من الظلمات الى النور ومن الضلال الى الهدى ومن الكفر الى الاسلام . وهذه الكلمة — وان كانت قصيرة المباركة — عليها مدار الحياة الاسلامية ، لأنها تقتضى أن الله هو رب العالمين ومخالقهم ومالكهم والمتصرف بهم ويدير شؤونهم ، وأنه وحده — جل وعلا — المستحق لجميع أنواع الحمد والمباة ، وأنه المتصف بصفات الجلال والكمال والمنزلة عن النقائص . وهذه الكلمة أيضا : هي قضية الحياة الكبرى التى يمض الله من أجلها الرسل لعبادته ، وجاء كل رسول لتعريف قومه بها أولا والعمل بها ثانيا . قال تعالى : " وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون " (الذاريات : ٥٦) .

ولا اله الا الله : معناها لاحكامية ولا طاعة ولا عبادة الا الله عز وجل . ولا خالق

وارازق ولا محيي ولا مميت ولا نافع ولا ضار الا من يهده

الخلق والأمر .

(١) انظر كلام الشهرستاني فى منكرى النبوة (كتاب نهاية الاقدام فى علم الكلام —

وكل الأنبياء والمرسلين (عليهم الصلاة والسلام) بحثوا لتقرير هذه العقيدة :

• ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين : ألا تعبدوا الا الله ...

• والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم : اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ...

• والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم : اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ...

• والى مد يمن أخاهم شعيبا قال يا قوم : اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ...

(هود : الآيات ٢٥ و ٢٦ و ٥٠ و ٦١ و ٨٤) •

• قال فمن ربكما يا موسى : قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى (طه : ٤٩ و ٥٠)

• واذا قال الله يا عيسى ابن مريم • ما قلت لهم الا ما أمرتنى به : أن اعبدوا الله

من ربكم • • (المائدة : ١١٦ و ١١٧) •

• وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه : انه لا اله الا أنا فاعبدون • (الأنبياء :

٢٥) •

موقف الجاهلييات من دعوة المرسلين :

لقد وقف أهل الجاهلية — على مدار التاريخ — وقفة شرسة عاتية فى وجه

دعوة الحق ، لأن المعركة بالنسبة لهم معركة حياة أو موت ، فلا عجب ان كان موقفهم

الأعزى والرفض لدعوة والتذيب والاضطهاد والاستهزاء للداعين ! ومن الغريب

حقا أن الكلمة التى قالها المرسلون (عليهم الصلاة والسلام) واحدة — كما رأينا —

وأن الموقف الذى واجهه الدعاة من قبل الجاهلييات واحد كذلك* ، كما سنرى الآن :

• لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره انى أخشاف

عليكم عذاب يوم عظيم • قال المأمن قومه انا لنراك فى ضلال مبين • (الأعراف : ٦٠ و ٦١)

• والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون • قال

المأ الذين كفروا من قومه انا لنراك فى سفاهة وأنا لنظنك من الكاذبين • (الأعراف :

٦٥ و ٦٦) •

• انظر كتاب التصور الفنى فى القرآن الكريم لسيد قطب ص ١١٩ فما بعدها •

* والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم من بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بمسـوـة فأتخذكم عذاب السيم قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون * (الأعراف ٧٣ و ٧٥ و ٧٦) .

* ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم انهم أناس يتطهرون * (الأعراف : ٨٠ و ٨٢) .

* والى مد بين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم فآوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلك خير لكم ان كنتم مؤمنين . . . قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين . . وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون * (الأعراف : ٨٥ و ٨٨ و ٩٠) .

* وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين . حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل موسى بنى اسرائيل . . . قال الملأ من قسـم فرعون ان هذا الساحر عليم . . . قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون . لأقطنن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لأصلبنكم أجمعين . . . وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض ويذرك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهسون * (الأعراف : ١٠٤ و ١٠٥ و ١٠٦ و ١٢٣ و ١٢٤ و ١٢٧) .

وصدق الله المظلمين :

* تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين . وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين * (الأعراف : ١٠١ و ١٠٢) .

سبب اعراض الجاهليين عن دعوة المرسلين :

لو استمرضنا تاريخ الأنبياء والمرسلين (عليهم الصلاة والسلام) مع أقوامهم ، لوجدنا أن الملأ الذين استكبروا استخفوا أقوامهم فأطاعوهم وجعلوا ولائهم للناس لهم من دون الله ، وأحوالهم الحرام وحرموا عليهم الحلال !

وكلما جاء رسول بدعوة التوحيد — التي تنزل عروش الطغيان وتهز كيان الباطل وتبدده شذر مذر ، وعين للمالين الأفضل لأحد على أحد إلا بالتقوى — تصدى له المأبداد في ذي بدء ، لأن هذه الدعوة تجعل الولاء لرب الناس ، وبذلك ينقطع ولائهم للخلق للكرهاب الزائفة ، وصبح الجميع متساوين أمام العدالة ، وتنزل عبادة المعبود للكرهاب ، ويتجه الحكم والمحكومون للذي فطر السماوات والأرض . وهذا ما لا يريد الطغاة — في كل زمان ومكان — ولا يسمحون بتحقيقه ، ولو أريق الدماء .. وانتهكت الأعراض .. وعم الفساد المعبود ! لأن الأمر والنهي يفلتان من أيديهم إذا كان المشرع والمعبود هو الله .



وأما سبب اعراض بطانة الحاكم — التي استبدت دنياها بدنياها وأصلحت دنيا رهائها بافساد دينها | — من دعوة المرسلين : فهو أنها تخشى على مصالحها الدينية من الزوال ، لأنها لم تقدم صالحا لمعادها ، فتخاف أن نجحت الدعوة أن تخسر الدنيا والآخرة معا " ذلك هو الخسران المبين " (الحج : ١١) .

فلا عجب إذن إذا زينت هذه الزمرة الضالة لحكامها المفسدين ، الحق بأنه باطل ، أو حرضتهم على محاربة المرسلين وأتباعهم ، واصفة إياهم بأنهم من المفسدين . وقال الملأ من قوم فرعون أئذ أمر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض " (الأعراف : ١٢٢) ،

وأن الصلحة تقتضى سحق الدعوة والدعاة لئلا تتقلب الأمور على رؤوسهم !
وهذا نعرف — من خلال د راستوقف الجاهليات من دعوة المرسلين — السبب
الرئيسى لضلال الملا والحاشية ، وهو : لمن الحكم ؟ لمن الأمر والنهى ؟
لمن السلطة والتنفيذ ؟ من الاله المطاع والرب المعبود ؟
هل هو الله — من بيده مقاليد السماوات والأرض وهو يجبر ولا يجار عليه — ؟
أم المعبود الضعفاء المخاليق ؟

أساليب الجاهلية في مواجهة أصحاب الدعوات :

يمسك الطفلة وأعوانهم في مواجهة الصالحين أساليب شتى ، تدل على أنهم
يمكرون الليل والنهار في سبيل محو نور الحق من الوجود .

ومن هذه الأساليب : اتهام أصحاب الدعوات بأنهم يتسترون وراء دعوة
الاصلاح لمآرب أخرى — أهمها الوصول الى الحكم — . وإثارة الشبهات حول
مآجاء به الدعوة الى الله . ووصفهم بالسفه والجنون والكذب والضلال والافساد . . .
ومن ثم السخرية منهم ، والتضييق عليهم ، والمد وان عليهم . . . مع أن الطفلة
وأعوانهم يعرفون — في قرارة نفوسهم — أنهم هم على باطل ! لكنهم يخشون
من زوال زعامتهم الفارغة المنتفخة التي تكبروا على عباد الله بها !

والطفلة لا يريدون لغيرهم — من عباد الله — أن يتفكروا فيما جاء به المرسلون ،
فلو عرف الناس الحقيقة وتركوا شأنهم ، لانفضوا من حول السادة ولتفرقوا عنهم شذر مذر .
ومن الأساليب التي يستخدونها في حربهم للدعوة والدعاة : التلويح بالمال أو الجاه
أو السلطان أو المتاع . . . ولذلك لاستدراج الدعاة ، ومن ثم الانقضاض عليهم واجتثاث
الدعوة من جذورها ، أو باماتتهم — عن طريق اغراقهم في متاع الدنيا ! — .

وكم من الدعاة من صبر على الابتلاء في أقبيسة السجون ! ولكنه تهاوى أمام

المال أو المنصب أو المتاع ! !

والأمثلة على ذلك كثيرة : منها : أن يهودا الاسخريوطي — أحد الحواريسين —

خان نبي الله عيسى (عليه الصلاة والسلام) مقابل دربهات معدودة !

وها هوذا عبيد الله بن جحش — الزوج السابق لأم المؤمنين أم حبيبة (رضي الله عنها)

آمن وصبر على الأذى والاضطهاد . . . وهاجر الى الحبشة فرارا بدينه . . . ولكن

تصر هناك أمام المنهيات !

فالامتحان في الترفيب - كما يقول أستاذنا محمد أديب الصالح - أعد وأقصى

منه في الترهيب ! لأن النفس البشرية تختار المصالح القريبة على المنافع الآجلة .

وهذه الآيات الكريمة تبين لنا أساليب الجاهليات - على مدار التاريخ - في

مواجهة المؤمنين :

” وصنع الفلك وكلما مر عليه ملأمن قومه سخروا منه ” (هود : ٢٨)

” قالوا يا هود ٠٠٠ ان نقول الا اعتراك بمضى آلهمنا بسوء ” (هود : ٣ و ٥٤)

” قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتهلنا أن نعبد ما يعبد آباؤنا

واننا لفي شك مما تدعونا اليه مريب ” (هود : ٦٢) .

” قالوا يا شعيب لصلواتك تأمر أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا

مانشاء انك لانت الحليم الرشيد ” (هود : ٨٧) .

” وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون . لو ماتنا نتركك ان كنت

من الصادقين ” (الحجر : ٦ و ٧) .

” وقال الذين كفروا ان هذا الا افك افتراه وأعاناه عليه قوم آخرون فقد جاؤوا ظلما

وزورا . وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا ” (البقرة : ٤ و ٥) .

” وقال الكافرون هذا ساحر كذاب ٠٠ ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا

الا اختلاق ” (ص : ٤ و ٧) .

” ودوا لو تدهن فيه هنون ” (القلم : ٩)

” ان الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون . واذا مروا بهم يتغامزون .

واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهمين . واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون ”

(المطففين : ٢٩ - ٣٢) .

وقد عرض المشركون على النبي (صلى الله عليه وسلم) أن يعبدوا الهه يوما ويعبد

آلهتهم يوما ! فأنزل الله سورة الكافرون رفضا للمرض ، ولتمحيق الحد الفاصل بين

الكفر والايمان !

وهذا مثال يوضح بعض أساليب الجاهلية في مواجهة الحق :

قال عتبة بن ربيعة - وكان سيدا في قومه - يوما : وهو جالس في نادي قريش ،
 ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش !
 ألا أقوم إلى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمورا لعله يقبل بعضها فنعطيه أيها شيا-
 ويك هذا ؟ . فقالوا : بلى يا أبا الوليد ! قم إليه فكلمه . فقام عتبة حتى جلس
 إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال : يا ابن أخي ! إنك منا حيث قد علمت
 من السطة - الشرف والمهالة - في العشيرة ، والمكان في النسب ، وقد أتيت
 قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم ، وسفبهت به أحلامهم ، وعبت به من مضى من آبائهم ،
 فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها . فقال رسول الله :
 (صلى الله عليه وسلم) : قل يا أبا الوليد أسمع . قال : يا ابن أخي :
 ((ان كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا ، جمعنا لك من أموالنا حتى تكون
 أكثرنا مالا . وان كنت تريد به شرفا ، سودناك علينا حتى لا نتقطع أمراء ونك . وان كنت
 تريد به ملكا ، ملكناك علينا . وان كان هذا الذي يأتيك رعبا نراه لا نستطيع رده عن
 نفسك : طلبنا لك الطب وذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه) (١)

وهذا هو ذا أبو طالب يقول للنبي (صلى الله عليه وسلم) : يا ابن أخي ! ان
 قومك جاءني وقالوا كذا وكذا ، فابق على وعلى نفسك ، ولا تحملني مالا أطيعق
 أنا ولا أنت . فاكف عن قومك ما يكرهون من قولك . فقال (صلى الله عليه وسلم)
 (والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري ! ما تركت هذا الأمر حتى
 يظهره الله ، أوأهلك في طلبه) (٢) !

(١) محمد الحسني : العقد الثمين ١/ ٢٢٧ .

وتهذيب السيرة ص ٦٤ .

(٢) ابن عبد الوهاب : مختصر السيرة ص ٦٢ .

وعبد الله بن محمد : مختصر السيرة ص ٩٢ .

موقف الرسول من أقوامهم :

لقد بلغ الأنبياء الرسالة وأدوا الأمانة ونصحوا الأمة ، وصبروا على ما كذبوا وأوذوا ، وجاهدوا في الله حق جهاد ، وماتوا على التوحيد ونفوسهم مستريحة ، وصعدت أرواحهم الطاهرة إلى ربها لتدخل في عباد الله وجنته — التي أعدت للمتقين — راضية مرضية .

ان موقف الرسل (عليهم صلوات الله وسالمة) يحملنه معشر أتباعهم : أن علينا أن نبليح دين الله كما أنزل ، دون زيادة أو نقص أو تمويه أو استحياء ! وأن نبين أن شريعة الله دنيا وآخره أصلها في الأرض وامتدادها في السماء ، دون موارسة أو هوادة أو تدسس أو شك مريب .

وحيثما يستمرض المرء تاريخ الأنبياء والمرسلين — عليهم الصلاة والسلام — وجهاد أتباعهم المؤمنين ، ومواقفهم المشرفة تجاه الطواغيت ، يبرز في قرارة نفسه — ان كائن جادا — على مجابهة الجاهلية ومواجهتها في عقداؤها ، مهما ادلهمت الخطوب وعظم الابتلاء وكثرت التضحيات .

لقد نادى الرسل — عليهم السلام — بالتوحيد وتحكيم شرع الله ، ولم ينتظروا ان يأتي الناس اليهم ، بل ذهبوا اليهم ولفوهم كلام الله وهديه . ولم يتحقق للطغاة — في كل عصر — ما يحلمون به من القضاء على صوت الحق والقوة والحرية — صوت الاسلام المدوي : الله أكبر والله الحمد — ، بل آمن بالرسول نفر قليل . . . ضحوا في سبيل عقيدتهم بالفاقي والرخيص . . . وغدوا . . . حصل الابتلاء — وهذه سنة الله في خلقه — لالهوان المؤمنين ضد الله ولمنزلة الكافرين وعلو شأنهم — بل كما قال سبحانه : " وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء " والله لا يحسب الظالمين . . . وليعصى الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين . . . أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين " (آل عمران : ١٤٠-١٤٢) .

* أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون • ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين * (العنكبوت : ٢ و ٣) •
ومن سنة الله تعالى في خلقه : أن يزداد الذين كفروا في طغيانهم •• ليزداد عذابهم • فهو تعالى يمهّل ولا يمهّل • ومن سنته كذلك أن يزداد الذين آمنوا إيماناً • بصبرهم وجهادهم • ليستحقوا رضوان الله عز وجل في الحياة الدنيا وفي الآخرة •

فعلى الدعاة إلى الله أن يستخلصوا العبر من موقف الأنبياء والمرسلين • عليهم صلوات الله أجمعين • تجاه أقوامهم • وأن يصبروا كما صبروا وأن يجاهدوا كما جاهدوا وأن يقدموا كل ما يملكون • في سبيل الله • كما قدموا •• ليفوزوا برضوان الله ومغفرته وجنته كما فازوا •

والاقتداء بهم • وأتباعهم • ليس عسيرا على من فقه الدعوة وهدى السبيل صراط مستقيم • لأنهم بشر ونحن بشر !

* فاصبر كما صبر آلو المزم من الرسل * (الأحقاف : ٣٥) •

* لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا * (الأحزاب : ٢١) •

يجب علينا أن نعمل •• والنتائج موكولة لرب المزة وحده • فكل شيء عنده بقدر • لنكون • بإذن الله • مع * المتقين في جنات ونهر • وفي مقعد صدق عند مليك مقتدر * (القمر : ٥٤ و ٥٥) • وما ذلك على الله بعزيز •

والماقبة للمتقين

للباطل جولة •• وللحق جولات ••

وسينتصر الحق وأهله •• ولوبعد حين •• فالذين يموتون •• من الصالحين

•• ينالون الشهادة من رب العالمين •• ونفوسهم مطمئنة لقيامها بواجب الدعوة •• ••

والذين يمشون حتى حين •• يذوقون حالة النصر •• ويستمتعون في الدعوة السي

الله •• والماقبة الحميدة لهم في الدارين :

* فأخرجناهم من جنات وعيون •• وكثر مقام كريم •• كذلك وأمرناهم بنى إسرائيل ••

وأنجينا موسى ومن معه أجمعين •• ثم أغرقنا الآخرين •• ان في ذلك آية وما كان

أكثرهم مؤمنين * (الأعراف : ٥٧ و ٥٨ و ٦٥ و ٦٦ و ٦٧) ••

* قال رب ان قومى كذبون •• فافتح بينى وبينهم فتحا ونجنى ومن معى من

المؤمنين •• فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون •• ثم أغرقنا بعد الباقين •• ان فى

ذلك آية وما كان أكثرهم مؤمنين * (الشعراء : ١١٧ - ١٢١) ••

* كذبت عاد المرسلين •• فكذبوه فأهلكناهم ان فى ذلك آية وما ان أكثرهم

مؤمنين * (الشعراء : ١٢٣ و ١٣٩) ••

* كذبت ثمود المرسلين •• فسقروها فأصبحوا نادمين •• فأخذهم المذاب

ان فى ذلك آية وما كان أكثرهم مؤمنين * (الشعراء : ١٤١ و ١٥٧ و ١٥٨) ••

* كذبت قوم لوط المرسلين •• فنجيناه وأهله أجمعين •• الا عجوزا فى الغابرين ••

ثم دمرنا الآخرين •• وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين •• ان فى ذلك آية

وما كان أكثرهم مؤمنين * (الشعراء : ١٦٠ و ١٧٠ - ١٧٤) ••

* كذب أصحاب الأيكة المرسلين •• فكذبوه فأخذهم غدا بوم الظلة انه كان غدا

يوم عظيم •• ان فى ذلك آية وما كان أكثرهم مؤمنين * (الشعراء : ١٧٦ و ١٨٩ و ١٩٠) ••

ولله در شهيد الدعوة حيث يقول (١) :
=====

قد اختارنا الله في دعوته	وانا سقمض على سنته
فما الذين قضا نحيمهم	ومنا الخفيظ على ذمته •
سأشار لكن لرب وديمن	وأضى على سنتى فى يقين
فاما الى التصرف فى الأنسام	واما الى الله فى الخالدين !

والعاقبة للمتقين ••• ولا عدوان الا على الظالمين !

(١) لحن الكفاح ص ٨ و ١٠ •

الفصل الخامس

شرا الإيمانيان باليوم الآخر

في تربية النفس

تمهيد :

اليوم الآخر : هو نهاية الحياة الدنيا وانقيها . . . ومداية الحياة الأخرى

وما يتعلق بها .

ومعنى الايمان باللهم الآخر :

هو الاهتقاد الجازم بما يكون بعد الموت . . . مما ورد فى الكتاب والسنة .

من الحياة البرزخية ، والحشر ، والنشر ، والصف ، والميزان ، والحساب ،
والجزاء ، والصراط ، والحوض ، والشفاعة ، والجنة . . . جملنا الله من أهلها . . .
والنار . . . أعادنا الله منها . . .

وفى الآيات الآتية مراحل يوم القيامة حتى دخول الجنة أو النار * :

* وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون . ونفخ فى الصور فصعق من السماوات ومن نفسى
الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون . وأشرقت الأرض بنور
ربها ووضعت الكتاب وجمعنا بالنبیین والشهداء * وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون .
ورفعت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون . وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا
حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم
آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين .
قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين . وسيق الذين اتقوا
رسول الله الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم
طيبتم فادخلوها خالدين . وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض نتبوا
من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين . وترى الملائكة حافين من حول
العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين *

(الزمر : ٦٧ - ٧٥) .

* انظر مراحل أهوال اليوم الآخر فى كتاب عبد الملك الكليب : أهوال القيامة .

ومنورد فيما يأتى — باذنه تعالى — مشاهد من الهم الآخر — مأخوذة من

الكتاب والسنة •

بعد مفارقة الروح الجسد

• وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد * (ق : ١٩) •

• كلا إذا بلغت التراقي • وقيل من راق • وطمأن أنه الفراق • والتفت الساق

بالساق • الى ربك يومئذ المساق * (القيامة : ٢٦ — ٣٠)

بعد ذلك تبدأ الحياة البرزخية :

• ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون * (المؤمنون : ١٠٠) •

وقد رُويت صفة الحياة ^{هذه} في بعض آيات قرآنية منها : • النار يعرضون عليها

غدوا وعشيا وهم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب * (غافر : ٤٦) •

• يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ^(١) في الحياة الدنيا وفي الآخرة * (ابراهيم :

٢٢) • عن أنس بن مالك — رضى الله عنه — قال : قال نبي الله —

(صلى الله عليه وسلم) — : " ان المبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه

انه ليسمع قرع نعالهم قال يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول في هذا

الرجل ؟ قال فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله • قال فيقال له :

انظر الى مقعدك من النار قد أبد لك الله به مقعدا من الجنة • قال نبي الله —

صلى الله عليه وسلم — : فيراهما جميعا * (٢) •

والأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت — كما يقول الامام ابن القيم — :

فمنها أرواح في أعلى اعلى في الملائكة وهي أرواح الأنبياء — صلوات الله وسلامه

عليهم أجمعين — وهم متفاوتون في منازلهم •

(١) عن البراء بن عازب : • يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا

وفي الآخرة * قال : نزلت في عذاب القبر — انظر مسلم ٢٢٠٢/٤ •

(٢) مسلم ٢٢٠٠/٤ ، ويعنى بالرجل : النبي (صلى الله عليه وسلم) •

ومنها أرواح فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت وهى أرواح بعض الشهداء — لاجميعهم — لأن من الشهداء من تجس روحه عن دخول الجنة — لا يمن عليه ! — ومنها من يكون محبوسا على باب الجنة . . . ومنها من يكون مقره باب الجنة . . . ومنها من يكون محبوسا فى الأرض لم تصل روحه إلى الملأ الأعلى ، لأنها كانت روحا سفلية أرضية ! (١)

النفخة الأولى :

وحينما يشاء الله قيام الساعة* : يأمر اسرافيل — عليه السلام — بالنفخ فى الصور فيموت من فى الكون — الا من شاء الله — :

* " ونفخ فى الصور فصعق من فى السماوات ومن فى الأرض الا من شاء الله "

(الزمر : ٦٨) .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى ذلك عبد الله بن عمرو — رضى الله عنهما — : " يخرج الدجال فى أمتى فيمكث أربعين — لأدري أربعين يوما أو أربعين شهرا أو أربعين عاما — فيبعث الله عيسى ابن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه . ثم يمكث الناس سبع سنين ليس بين اثنين هداوة . ثم يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد فى قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان الا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل فى كبد جبل لدخلته عليه حتى يقبضه — قال سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم — قال : فيبقى شرار الناس فى خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرا فيمثل لهم الشيطان فيقولون ؟ فيقولون فما تأمرنا فيأمرهم بمهادة الأشرار وهم فى ذلك دار رزقهم حسن عيشهم . ثم ينفخ فى الصور فلا يسمعه أحد الا أصغى ليها ورفع ليها !

* انظر ما كتبه الامام الفزالي عما يكون بعد الموت . . . حتى دخول الجنة أو النار فى كتابه الأربعين ص ١٤ فما بعدها .

(١) ابن القيم : الروح ص ٥٥ و ٥٦ .

قال : وأول من يسمعه رجل يلوط حوض ابله قال فيصعق وتصعق الناس . * (١)

النفخة الثانية :

وفيها يبعث الله من في القبور * وتذهل كل مرضعة عما أرضعت * وتضع كل ذات حمل حملها * وترى الناس سكارى وما هم بسكارى !

وتحبل الأرض والجهال فتدك دكة واحدة وتتشق السماء فهي يوصفد واهيئة * وتتأثر الكواكب * وتفجر الأنهار والبحار * ويذهب بضوء النجوم * وتبدل الأرض غير الأرض والسموات غير السموات * وتسير الجبال . . .

قال تعالى : * ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون * وأهرقت الأرض ينسور وبها وضع الكتاب وجاء بالنبيسين والشهداء * وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون * (الزمر : ٦٨ و ٦٩) *

* ونفخ في الصور فاذا هم من الأجدات الى ربهم ينسلون * قالوا يا ويلنا من بعثنا من مردنا * هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون * ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم لدينا محضرون * (يس : ٥١ - ٥٣) *

وما بين النفختين أرمعون :

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : (ما بين النفختين أرمعون) قالوا : يا أبا هريرة تأرمعون يوما ؟ قال : أبيت - أى أبيت أن أجزم بأن المراد بذلك أرمعون يوما أو شهرا أو سنة - قالوا أرمعون شهرا ؟ قال أبيت قالوا : أرمعون سنة قال : أبيت *

ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبث الهقل *

(١) مسلم ٢٢٥٩ / ٤ كبد جهل : وسطه وداخله * فى خفة الطير وأحلام السباح ؟ أى فى سرهم الى الشر وقضاء الشهوات والفساد والمدوان * اللبت : صفحة المنق - جانبه - *

يلوط حوض ابله : يطينه ويصلحه *

قال ولمن من الانسان شئ الا يلى الا عظماء واحد وهو عجب الذنب
ومنه يركب الخلق يوم القيامة)) (١)

ويقض الله عز وجل الأرض ويطوى السماوات بيمينه ويقول أنا الملك :
” يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيدُه وهذا علينا
أنا كما فاعلين ” (الأنبياء : ١٠٤) .
” وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات
بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون ” (الزمر : ٦٧) .

عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
((يطوى الله عز وجل السماوات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول :
أنا الملك أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوى الأرضين بشماله ثم يقول
أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون)) (٢)
وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
((يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك
أين ملوك الأرض)) (٣) .

الحشر :

ويحشر الناس جميعا فى صعيد واحد ، حفاة عراة غرلا - غير مختونين - ويحشر
الكفار على وجوههم عيا وكما وصا |

(١) عجب الذنب : هو العظم اللطيف الذى فى أسفل الصلب وهو رأس العصعص .
وهو أول ما يخلق من آدمى . وهو الذى يبقى منه ليماد تركيب الخلق عليه .
انظر مسلم ٢٢٢٠ / ٤ .

(٣٥٢) مسلم ٢١٤٨ / ٤ .

” و يوم نسير الجبال وتسرى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا . وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زهتم ألن نجعل لكم موعدا . و وضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه . . . (الكهف : ٤٧ - ٤٩)

” ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غيا وكما وكما وصما ما واهم جهنم كلما خبت زدناهم سميرا . (الاسراء : ٩٧) .

عن عائشة رضى الله عنها - قالت سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : (يحشر الناس يوم القيامة خفاة عراة غلا . قلت يا رسول الله النساء والرجال جميعا ينظر بعضهم الى بعض ؟ قال صلى الله عليه وسلم : (يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم الى بعض) (١) .

وعن سهل بن سعد - رضى الله عنه - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقيس ليس فيها علم لأحد)) (٢)

ثم تدنو الشمس من الخلائق :

عن المقداد بن الأسود - رضى الله عنه - قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميسل) قال سليم بن عامر - راوى الحديث فوالله ما أدري ما يعنى بالميل ؟ أمسافة الأرض أم الميل الذى تتحل به العين .

قال فيكون الناس على قدر أعمالهم فى المرق . فمنهم من يكون الى كعبيه ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقيقته ومنهم من يلجمه المرق الجاما)) (٣)

(١) مسلم ٢١٩٤/٤ .

(٢) مسلم ٢١٥٠/٤ ومعنى عفراء : بيضاء الى حمرة ، والنقى : الدقيق الحواري وهو الأرض الجيدة ، كأن النار غيرت بيلض وجه هذه الأرض الى الحمرة .
ليس فيها علم لأحد : أى ليس بها علامة سكنى أو بناء ولا أثر .

(٣) مسلم ٢١٩٦/٤ قال وأشار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيده الى فيه .

وفى هذا الموقف الرهيب يظل الله هؤلاء بظله يوم لا ظل الا ظله : عــــن
 أبى هريرة - رضى الله عنه - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سبعة يظلهم
 الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله : الانام الصادقون ، وشاب نشأ بعبادة الله ،
 ورجل قلبه معلق فى المساجد ، ورجلان تحابا فى الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ،
 ورجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : اثنى أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة
 فأخفاها حتى لاتعلم يمينه ماتتفق شماله ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه)) (١) .
 ورضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((ان الله
 يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم اظلهم فى ظلى يوم لا ظل الا ظلى)) (٢)
 ثم يلقى يومئذ بجهنم (أعادنا الله منها) :

” وجئ يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى يقول يا ليتنى
 قدمت لحياتى ” (الفجر : ٢٣ و ٢٤) .

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : (يلقى بجهنم يومئذ لها سبعون
 ألف زمام ، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها) (٣) .
 ويطلب الجبار تبارك وتعالى من أبى البشر آدم - عليه الصلاة والسلام -
 أن يخرج بعمث النار !

عن أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - : (يقول الله عز وجل : يا آدم فيقول : لبيك وسعديك والخير
 فى يديك . قال يقول : أخرج بعمث النار قال : وما بعمث النار قال : من كل ألف
 تسعمائة وتسمة وتمعين ! قال : فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل
 حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد)) (٤) .

(١) مسلم ٢/٢١٥ وفى البخارى والموطأ (حتى لاتعلم شماله ماتتفق يمينه) .

(٢) مسلم ٤/١٩٨٨ بجلالى : بمظمتى وطاعتى لا للدنيا .

(٣) مسلم ٤/٢١٨٤ .

(٤) مسلم ١/٢٠١ بعمث النار : أى ميز أهل النار من غيرهم . وما جوج وما جوج :
 أصله من أجوج النار وهو صوتها وشررها شبهوا به لكثرتهم وشدتهم واضطرابهم
 بعضهم فى بعض .

ثم يأتى المؤمنون الحوض :

والحوض — كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) — : ((حوض — مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض من الورق ، وريحه أطيب من المسك وكيزانه كتجوم السماء ، فمن شرب منه فلا يظمأ بعده أبدا)) (١)

وعن أسماء بنت أبي بكر — رضى الله عنهما — قالت : قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : ((انى على الحوض حتى أنظر من يرد على منكم ، وسيؤخذ أناس منى فأقول : يارب منى ومن أمى ؟ فيقال : أما شعرت ما عملوا بعدك ؟ والله ما يرحوا بعدك يرجعون على أعقابهم)) (٢) ،

وعن أنس — رضى الله عنه — قال :

(بيننا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ذات يوم بين أظهرنا إذ أغشى الغمامة ثم رفع رأسه متبهما فقلنا : ماضحكك يا رسول الله ؟ قال : أنزلت على أنفا — سورة — فقرأ " بسم الله الرحمن الرحيم • أنا أعطيناك الكثر • فصل لربك وانحر • ان شأنك هو الأبتى " (الكثر : ١ — ٣) ثم قال : أتدرون ما الكثر ؟ فقلنا الله ورسوله أعلم • قال : فانه نهر وعذيبه رى عز وجل عليه خير كثير • هو حوض ترد عليه أمى يوم القيامة آتية عدد النجوم فيختلج المبد منهم فأقول : رب انه من أمى فيقول : ما تدري ما حدث بعدك) • (٣)

(١) مسلم ١٢٩٣/٤ ومعنى وزواياه سواء • أى طوله كمرضه (سقانا الله منه) • والورق : القضة •

(٢) مسلم ١٢٩٤/٤

(٣) مسلم ٣٠٠/١ بين أظهرنا : أى بيننا ، أغشى الغمامة : أى نام نومسة • أنفا : قريبا ، شأنك : مفضك ، الأبتى : المنقطع المقب • يختلج : يتنزع ويقتطع •

والأحادىث الواردة فى ذكر الحوض كثيرة رواها من الصحابة بضع وثلاثون صاحبيا • انظر : الغزالي : احياء علوم الدين ٥٢٩/٤ ، والهراس : شرح الواسطية ١٢٥ •

الحساب :

ومن فضل الله تعالى على النبي - صلى الله عليه وسلم - وعلى
أمته أن يجعلهم أول من يحاسب :

قال تعالى عن الحساب : " فلنساءن الذين أرسل إليهم ولنساءن المرسلين .
فلنقضن عليهم بعلم وما كنا غائبين " (الأعراف : ٦٤)

" اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون " (الأنبياء : ١)

" ان اليانا ايابهم . ثم ان علينا حسابهم " (الفاشية : ٢٥ و ٢٦)

وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
(نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة ، بيد أن كل أمة أوتيت الكتاب من
قبلنا وأوتيناها من بعدهم) (١)

وفى رواية أخرى : (نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم
القيامة المقضى لهم قبل الخلائق) (٢)

ويحاسب الله عباده :

" فأما من أوتى كتابه يمينه . فسوف يحاسب حسابا يسيرا . ونقلب إلى أهله
مسرورا . وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعوا ثورا . ويصلى سحريرا " (الانشقاق : ٧ - ١٢)

وتشهد أعضاء الانسان على صاحبها بما عمل :

" اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون " (يس : ٦٥)
حتى اذا جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم
بما كانوا يعملون . وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق
كل شيء " (فصلت : ٢٠ و ٢١)

(١) مسلم ٥٨٥/٢ بيد : تكون بمعنى غير وممضى على وممضى من أجل (وكله صحيح هنا) .

(٢) مسلم ٥٨٦/٢ وفى رواية (المقضى بينهم) .

* وكل انسان الزمان طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا .
 اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا * (الاسراء : ١٣ و ١٤) .
 — ولا ترجمان يومئذ بين الله وعباده :

عن عبدى بن حاتم — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :
 ((ما منكم من أحد الا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان ، فينظر أيمن منه فلا يرى
 الا ما قدم ، وينظر أشمأ منه فلا يرى الا ما قدم ، وينظر بين يديه
 فلا يرى الا النار تلقاء وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة)) (١) .

— وأول ما يحاسب به الناس يوم القيامة الصلاة :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ان أول ما يحاسب به العبد يوم
 القيامة من عمله الصلاة)) (٢)

— وأول ما يقضى به بين الناس الدماء :
 عن عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ((أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة فى الدماء)) (٣)
 — والمراؤون أول من يقضى عليهم وهم لكون :

عن أبى هريرة — رضى الله عنه — قال : سمعت رسول الله — صلى الله عليه وسلم —
 يقول : ((ان أول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد ، فأتى به فعرفه نعمه
 فعرفها قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت . قال : كذبت .
 ولكك قاتلت لأن يقال جريء ؟ فقد قيل . ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي فى
 النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن ، فأتى به فعرفه نعمه فعرفها . قال
 : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته وقرأت فىك القرآن . قال : كذبت .
 ولكك تعلمت العلم ليقال عالم . وقرأت القرآن ليقال هو قارئ . فقد قيل .

(١) مسلم ٢/٢٠٣ .

(٢) رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه انظر الفتح الكبير ١/٣٢٨ .

(٣) مسلم ٣/١٣٠٤ .

ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار • وزجل وسع الله عليه
وأعطاه من أصناف المال كله • فأتى به فعرفه نعمة فعرّفها • قال فما عملت فيها؟
قال : ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك • قال كذبت •
ولكنك فعلت ليقال هو جواد • فقد قيل • ثم أمر به فسحب على وجهه • ثم ألقي
في النار)) (١) •

الميزان :

وفيه توزن أعمال الإنسان - وله كفتان ولسان ولا يعلم حقيقته إلا خالقه
عز وجل •

ولاعجب في وزن الأعمال بالميزان • فقد أوجد العلم الحديث موازين لقياس
الحرارة والبرودة والهواء والضغط والذبذبات • • • قال تعالى :
” ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها •
وكفى بنا حساسين “ (الأنبياء : ٤٧) •

وقال تعالى : ” فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون • ومن خفت موازينه
فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون “ (المؤمنون : ١٠٢ و ١٠٣) •
قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : ((كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان
في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وحده سبحان الله العظيم)) (٢) •
وقال أيضاً : ((إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند
الله جناح بمنزله • اقروا : ” فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً “ (الكهف : ١٠٥))) (٣)

(١) مسلم ١٥١٤/٣

(٢) مسلم ٢٠٧٢/٤

(٣) مسلم ٢١٤٧/٤

وعن معاوية بن قسرة عن أبيه : أن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - كان يجنى لهم نخلة فهبت الريح فكشفت عن ساقيه ، فضحكوا - من دقة ساقية - فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (أتضحكون من دقة ساقية ؟ والسدى نفسى بيده لهما أثقل فى الميزان من جهل أحد) (١) .

الصراط :

وهو جسر منصوب على ظهر جهنم تمر عليه الخلائق ، وهو أحد من السيف وأرق من الشعر .

ويكون اجتياز الصراط بحسب أعمال الخلائق فى الدنيا ، فمنهم من يمر كالسبرق الخاطف ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كالجواد ، ومنهم من يمشى هرولة ، ومنهم من يجر جوا ، ومنهم من يزحف زحفا ، ومنهم من يتساقط فى النار بواسطة الكلاب التى على جانبيه | قال تعالى : * وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا * (مريم : ٧١ و ٧٢) . (قال ابن مسعود - رضي الله عنه - : قسما واجبا . وقال مجاهد - رضي الله عنه - : قضاء . فاذا مر الخلائق كلهم على النار وسقط فيها من سقط من الكفار والعصاة نجى الله المتقين منهم بحسب أعمالهم) (٢) .

يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((وضرب الصراط بين ظهرى جهنم فأكون أنا وأمتى أول من يجيز ولا يتكلم يومئذ الا الرسل . ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم . وفى جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل رأيستم السعدان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله . قال : فأنها مثل شوك السعدان غسير أنه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله . تخطف الناس بأعمالهم فمنهم المؤمن بقى بعمله ، ومنهم المجازى حتى ينجى . حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج

(١) الخطيب الهندي : تاريخ بغداد ١ / ١٤٨ .

(٢) محمد الرفاعي : تيسير الصلى القدير ٢ / ٦٢٣ .

برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان
لا يشرك بالله شيئاً...» (١)

الشفاعة :

الشفاعة : هي سؤال الخير للغير ، وهي تكون من الأنبياء والعلماء
والشهداء والصالحين ، فحين يحضر الناس إلى ربهم عز وجل يبلغ العناء منهم
مبلغاً عظيماً ، من شدة الهول وصعوبة الموقف . . يرغبون في أن يحكم الله تعالى
بينهم ، فيريحهم من شدة الموقف وأتعابه .

ويكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أول من يفتح باب الشفاعة حين يشفع
في فصل القضاء . وهي الشفاعة العظمى المختصة به ، والتي ينهبط عليها الأولون
والآخرون ، وهي المقام المحمود المذكور في قوله تعالى : " عسى أن يمشك ربك
مقاماً محموداً " (الإسراء : ٧٩) .
والشفاعة خمسة أنواع :

- أ (الشفاعة في فصل القضاء لراحة الخلق جميعاً من طول الموقف وأهواله ، وهي
مختصة بالنبي (صلى الله عليه وسلم) ، وتسمى الشفاعة العظمى .
 - ب (الشفاعة في ادخال فريق الجنة بغير حساب ، وهي مختصة كذلك بالنسبي -
(صلى الله عليه وسلم) .
 - ج (الشفاعة في زيادة الدرجات .
 - د (الشفاعة في مرتكب الكبيرة المستحق دخول النار قبل أن يدخلها .
 - هـ (الشفاعة في اخراج مرتكب الكبيرة من النار .
- وتنقسم الشفاعة يوم القيامة إلى قسمين : شفاعة منفية ، وشفاعة ثابتة . . .

فالشفاعة المنفية قسمان : شفاعة الألهة التي عبدت من دون الله تعالى أو معه .

(١) مسلم (١/١٦٤) ومعنى يضرب الصراط: أي يمد . ويجوز: أي يضي عليه ويقطعه .
والكلاليب: جمع كلوب وهي حديدية معطوفة الرأس يملق فيها اللحم =

والشفاعة بدون اذن الله للشافع ، أو عدم رضاه عن المشفوع له .
والشفاعة المثبتة قسماً : شفاعات النبي (صلى الله عليه وسلم) التي ذكرناها ...
وشفاعات غيره من الأنبياء والأولياء والصالحين والشهداء ... (١)

النار — أعادنا الله جميعاً منها — :

وقد أعادها الله للذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم من العصاة والكافرين .
ويكفي للحديث عن أهوالها قول الله تعالى فيها : " يوم نقول لجهنم هل استأذنت
وتقول هل من مزيد " (ق : ٣٠) وقوله تعالى : " إذا ألقوا فيها
سمموا لها شهيقاً وهي تفر . تكاد تميز من الغيظ " (تبارك : ٧ و ٨) .
وعذابها مستمر لا يفتى ، والكافرون — لا العصاة — خالدون فيها أبداً .
" ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين فى نار جهنم خالدين فيها أولئك هم
شر البرية " (الهنـة : ٦) .
وللنار سبعة أبواب : (أعلاها جهنم وتحتها لظى ثم الحطمة ثم المسمى
ثم سقر ، ثم الجحيم ثم الهاوية) (٢)

-
- = والسعدان : نبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب .
(١) انظر : ابن تيمية : التوسل والوسيلة ص ٧-٣ و ص ١١٢ و ١٢٨ و ١٣٧ .
وحسن أيوب : مع رسل الله وكتبه واليوم الآخر ص ٢٠٢ - ٢٠٤ .
والجزائري : عقيدة المؤمن ص ١٥٣ - ١٦٣ و ٣٤٣ .
والحكيم : ممارك القبول ٣٠٥/٢ - ٣١٢ .
والوداعي : الشفاعة ص ١٧ فما بعدها .
انظر أحاديث الشفاعة فسي صحيح مسلم ١٧٨/١ - ١٩١ .
(٢) الفزالي : الاحياء ٥٣١/٤ .

وهي موجودة الآن ، خلافا للمعتزلة القائلين بوجودها يوم القيامة . (١)
والواجب على المؤمن أن يعلم بأن هناك نارا حامية أعدها الله تعالى للمذابـ
هي جهنم - وأنها تسمى وتوقد وتشتمل على الشكل الذي يريده الله تعالى .
وأن ألم من قضى عليه بالدخول فيها من أشد الآلام . (٢)
يقول عز بن الخطاب - رضي الله عنه - : (أكثروا ذكر النار فان حرها
شديد وان قمرها بعيد وان مقامها حديد) . (٣)

يقول الامام الغزالي - رحمه الله - :

((ياليتها الفافل عن نفسه ، المبرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا
المشرفة على الانقضاء والزوال ، دح التفكير فيما أنت مرتحل عنه ، واصرف الفكر
الى موردك ، فانك أخبرت بأن النار مورد للجميع اذ قيل : * وان منكم الا
وارد ها كان على ربك حتما مقضيا . ثم تنجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا *
(مريم : ٢١ و ٢٢) .

فأنت من الموردين على يقين ، ومن النجاة في شك ، فاستقم في قلبك هول ذلك
المورد ، فمساك تستمد للنجاة منه . وتأمل في حال الخائف وقد قاسوا من
دواهي القيامة ما قاموا فبينما هم كرسها وأهوالها ، وقفا ينتظرون حقيقة أنباءها
وتشفيع شفعاها ، ان أحاطت بالمجرمين ظلمات ذات شغب ، وأظلت عليهم نار
ذات لهب . فانظر يا مسكين في هذه الأهوال ، وأعلم أن الله تعالى خلق
النار بأهوالها ، وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون ، وهذا أمر قضى وفرغ منه .

-
- (١) اللقائى : تحفة المريد ص ٢٣٨ .
(٢) الصواف : القيامة رأى العين ص ٢٢ .
(٣) ابن حجر الهيتمي : الزواجر ٢/ ٢٥٢ .

فان قلت : لست شمري • ماذا موردى والى ماذا مالى ورجمى ؟

وما الذى سبق به القضاء فى حلقى ؟

فلك علاقة تستأنس بها ، وتصدق رجاءك بسببها وهى : أن تنظر الى أحوالك وأعمالك ، فان كلامي سر لما خلق له ، فان كان قد يسر لك سبيل الخير فأبشّر فانك مهمد عن النار • • • (١)

وأهون أهل النار عذابا : رجل منتحل بنعلين يفلئ منهما دماغه !
عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ان أهـمـون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يفلئ منهما دماغه كما يفلئ الرجل مايسرى أن أحدا أشد منه عذابا وأنه لأهـونهم عذابا) (٢) .

ويقاسى أهل جهنم الأهوال والشدائد • • • ويدعون بالويل والثبور • • • ولا أحد يهتم بكائهم ومراخهم وعويلهم : * لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون *
(الأنبياء : ١٠٠) .

(١) القاسمى : موهظة المؤمنين ص ٤٠٥ .

تبييه : لا يستلزم الخوف من عذاب الله ترك عبادة الأرض وإهمال شؤون الحياة ، فذلك يناقض الحكمة من إيجاد الخلق • • • ولا تمراض فى حس المسلم بين العمل للدنيا والعمل للآخرة ، فكـلـ أوقاته عبادة ان صح عمله وخلصت نيته : ((فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا)) (الكهف : ١١٠)

(٢) وفى رواية (أهـون أهل النار عذابا أبو طالب • وهو منتحل بنعلين يفلئ منهما دماغه) •

انظر معلم ١٩٦/١ •

شراكا : الشراك أى سيمور الفصل ، وهو الذى يكون على وجهها وعلى ظهر القدم • يفلئ : الفلئان هو شدة اضطراب الماء ونحوه على النار لشدة اتقادها •

المرجل : قدر معروف ، سواء كان من حديد أو نحاس أو حجارة • • •

* وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا • إذا رأيتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا • وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا * (الفرقان : ١١ - ١٣) •
والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها قد لك نجزي كل كفور • وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعم عمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير * (فاطر : ٣٦ و ٣٧) •

* تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون • ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون • قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين • ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون • قال اخسروا فيها ولا تكلمون * (المؤمنون : ١٠٤ - ١٠٨) •

وطعام أهل النار :

الضريع ، والفسلين ، والزقوم •

قال تعالى : * ليس لهم طعام الا من ضريع • لا يسمن ولا يفنى من جوع * (الفاشية : ٦ و ٧) •

وقال تعالى : * فليس له اليوم هاهنا حميم • ولا طعام الا من غسلين • لا يأكله الا الخاطئون * (الحاقة : ٣٥ - ٣٧) •

وقال تعالى : * ان شجرة الزقوم • طعام الأثيم • كالمهل ينفلى في البطون • كفى الحميم * (الدخان : ٤٣ - ٤٦) •

وقال أيضا : * أذ لك خير من لأم شجرة الزقوم • انا جعلناها فتنة للظالمين • انها شجرة تخرج في أصل الجحيم • طلعها كأنه رؤوس الشياطين • فانهم لاكلون منها فما للون منها البطون • ثم ان لهم عليها لقونا من حميم * (الصافات : ٦٢ - ٦٧) •

((٠٠ انها تطعم من شوك ترعاء الابل اذا كان رطباً وتمافه اذا جف الا يسمن ولا يفنى من جوع ٠ فيجتمع على تلك الوجوه عذاب الريح بالذل والخزي ٠٠ الى عذاب البدن بالنصب والنار الى عذاب الظما والطوى ٠٠)) (١)

وشربهم :

المهل ، والحميم ، والصديد :

والمهل شديد الحرارة شاو للوجود حارق للجسد :

" وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقفاً "

(الكهف : ٢٩)

والحميم يصهر الرؤوس والجلود والهطون :

((يصب من فوق رؤوسهم الحميم ٠ يصهر به مافي بطونهم والجلود)) (الحج :

١٩ و ٢٠) " وسقوا ماء حميماً فقطع أمماًهم " (محمد : ٦٥)

((قال الضحاك : الحميم يغلى منذ خلق الله السماوات والأرض الى يوم

يسقونه وصب على رؤوسهم ٠))

وقيل : هو ما يجتمع من دموع أعينهم في حوض النار فيسقونه (٢) .

والصديد : ينص به شاربهُ — الذي كان جباراً غيذاً في الدنيا — ولا يكاد

يسقيه من شدة الألم :

" وخاب كل جبار غيذ ٠ من وراءه جهنم ٠ وسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد

يسقيه حياته الموت من كل مكان وما هو بميت " (ابراهيم : ١٥ — ١٧)

ومعذب أهل النار كذلك : بالسائل والأنكال والقيود

(١) سيد قطب : مشاهد القيامة في القرآن ص ١٥٨ .

(٢) ابن حجر الهيتمي : الزواجر ٢/ ٢٥٣ .

- * فسوف يحملون • اذنا الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون • في الحميم
ثم في النار يسجرون * (غافر : ٢٠ - ٢٢) •
- * خذوه فقلوه • ثم الجحيم صلوه • ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه *
(الحاقة : ٣٠ - ٣٢) •
- * ان أعدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا * (الانسان : ٤) •
- * انا لندينك أنكالا وجحما * (المزمل : ١٢) •
- ومع أن النار كافية لصهر كل ما فيها واماتته • إلا أن أهلها لا يموتون فيها • ولا
يخفف عنهم من عذابها • وتزداد باستمرار تأججا واستمرارا على من فيها :
- * ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها ليدققوا العذاب * (النساء : ٥٦) •
- * والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها *
(فاطر : ٣٦) •
- * ما أوهام جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا * (الاسراء : ٩٧) •
- ومعذبون كذلك بالتأنيب والتوبيخ والتقريع :
- * اصلوها فاصبروا أولا تصبروا سوا • عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون * (الطور :
١٦) •

الجنة :

لقد أهد الله تعالى لعباده المتقين جنة عرضها السماوات والأرض جزاء بما كانوا يعملون • وفيها من النعيم الدائم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر • والطريق الموصّل إلى الجنة هو :

الايمان بالله — وما يتعلق به — والعمل الصالح — كالانفاق في السراء والضراء • وكظم الشيط • والمغفوع عن الناس • والاحسان — بجميع أنواعه — وذكر الله • والاستغفار • والتوبة • والجهاد في سبيل الله — بجميع أنواعه — والصبر :

قال تعالى : * الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب * (الزمر : ٢٩)
وقال تعالى : * وان للمتقين لحسن مآب • جنات عدن مفتحة لهم الأبواب • متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب • وعندهم قاصرات الطرف أتراب • هذا ما تعدون ليوم الحساب * (ص ر ٤٩ — ٥٢) •

وقال تعالى : * الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الشيط والعافسين عن الناس والله يحب المحسنين • والذين اذا فعلوا فاجشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون • أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين * (آل عمران : ١٢٤ — ١٢٦) •

وقال تعالى : * ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون * (التوبة : ١١١) •

وقال تعالى : * وجزاؤهم بما صبروا جنة وحريرا • متكئين فيها على الأرائك لا يسرون فيها شمساً ولا زمهريرا • ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا * (الانسان :

((دار النعيم - جعلنا الله جميعا من أهلها - عدة جنات متجاورة •
 منها الفردوس - وهي أفضلها وأعلاها - ومنها جنة الخلد • ومنها جنة النعيم •
 ومنها جنة عدن • ومنها دار السلام)) (١)

وفي الجنة : أنهار وعيون • • • وثمرات متنوعة • • • وحور عِين • • • وولدان مخلصون • • •
 ولحم طير مما يشتهون • • • وفواكه مما يتخيرون • • • وأباريق وكأس من معين • • •
 وفرش يطاقونها من استبرق • • • وظل ممدود • • • وما مسكوب • • •

" ودانية عليهم ظلالها • ودلت قطوفها تذليلا • • • ويطاف عليهم بأنية من فضة
 وأكواب كانت قواريرا • • • قوارير من فضة قدروها تقديرا • • • ويسقون فيها كأسا كان مزاجها
 زنجبيلا • • • عينا فيها تسمى سلسبيلا • • • ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم
 حسبتهم لؤلؤا منثورا • • • وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا • • • عاليهم ثياب سندس
 خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا " (الانسان : ١٤-٢١)

" مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير
 طعمه وأنهار من خمر لذة للمشربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات
 ومغفرة من ربهم " (محمد : ١٥) • • •

وأهل الجنة في نعيم عظيم • • • يسقون من رحيق مختوم • • • تعرف في وجوههم
 نضرة النعيم • • • ينظرون إلى الملك الكريم • • • لا يحزنون ولا يخافون • • • ولا يجوعون
 ولا يمتطشون • • • ولا يمتخطون ولا يتفوطون ولا يبولون • • • وهم فيها اشتبهت أنفسهم
 خالدون • • • تسلم عليهم الملائكة المطهرون • • •

(١) اللقاني : تحفة المريد ص ٢٣٨ •

* هناك أشياء كثيرة حُرمت على المؤمنين في الدنيا - كالحرير والذهب - وأبيحت
 في الآخرة • • • إلا العري والتكشف فإنه محرم في الدارين • • •
 قال تعالى : " عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق " (الانسان : ٢١)

وتحييهم قائلة : " هذا يومكم الذي كنتم تهودون " (الأنبياء : ١٠٣) .
وهذه مشاهد من صفة الجنة ومن نعيم أهلها :

في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها :
عن سهل بن سعد عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : ((ان في الجنة
لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها)) (١)

ويحل الله الرضوان على أهلها فلا يسخط عليهم أبدا :
عن أبي سعيد الخدري أن النبي — صلى الله عليه وسلم — قال : ((ان الله
يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة فيقولون : لبيك ربنا وسعديك والخير في يدك
فيقول : هل رضيت ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى بإرب وقد أعطيتنا ما لم تمنح
أحدا من خلقك . فيقول : ألا أعطيتكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يارب وأى شيء
أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا)) (٢) .
وفي الجنة يتراءى أهل الغرف فيها كما يرى الكوكب في السماء :

عن سهل بن سعد أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : ((ان أهل
الجنة ليتراءون الغرف في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء)) (٣) .
وفي سوق الجنة ينال أهلها الحسن والجمال :

عن أنس بن مالك أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال : ((ان في الجنة
لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسنا
وجمالا . فيرجعون الى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا ، فيقول لهم أهلهم
والله لقد ازدادتم بعدنا حسنا وجمالا . فيقولون : وأنتم والله لقد ازدادتم بعدنا
حسنا وجمالا)) (٤)

(١) مسلم ٢١٢٦/٤

(٢) مسلم ٢١٢٦/٤

(٣) مسلم ٢١٢٧/٤

(٤) مسلم ٢١٢٨/٤

وأول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر :

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ان أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر • والتي تليها على أضواء كوكب دري فسي السماء • لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان • يرى مخ سوقهما من وراء اللحم • وما في الجنة أعزب)) (١) :

ومن صفات أهل الجنة أنهم :

((يأكلون فيها ويشربون ولايتفلون ولايبولون ولايتغوطون ولايتمخطون)) قالوا فما بال الطعام ؟ قال صلى الله عليه وسلم : جشأ ورشح كرشح المسك • يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس)) (٢) •

وأهل الجنة في نعم دائم :

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال : ((ينادى مناد : ان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا • وان لكم أن تحموا فلا تموتوا أبدا • وان لكم أن تشبوا فلا تنهروا أبدا • وان لكم أن تنعموا فلا تناسوا أبدا)) فذلك قوله عز وجل : ونودوا أن تكلم الجنة أو رثمتوها بما كنتم تعملون ^(٣) (الأعراف : ٤٣) •

وللمؤمن في الجنة خيام :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((ان للمؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا)) (٤)

(١) مسلم ٢١٧٨/٤ والزمرة هي الجماعة • ورواه آخرون بلفظ عرب •

(٢) مسلم ٢١٨٠/٤ يتفلون : يبعثون • جشأ : تنفس المعية من الامتلاء •

(٣) مسلم ٢١٨٢/٤

(٤) مسلم ٢١٨٢/٤

(١) يقول الامام ابن القيم - رحمه الله - فى وصف الجنة :

فحى على جنات عدن فاتها
ولكننا سبى المد وفهل تبرى
وحى على روضاتها وخيامها
وحى على يوم المزد وموعده
وحى على واد بها هو أفصح
ومن حولها كنهان مسك مقاعد
يرون به الرحمن جل جلاله
وينالهم فى عيشهم وسرورهم
إذا هم ينور ساطع قد بدا لهم
بربهم من فوقهم وهو قائل :
فيا حبها ما قدر من هو مؤمن

ويقول أيضا :

ويرونه سبحانه من فوقهم
هذا تواتر عن رسول الله لم
أتى به القرآن تصريحاً وتم
وهى الزيادة قد أتت فى يونس (٣)
ورواه عنه مسلم بصحيحه (٤)
وهو المزد كذا فى تفسيره أبو
وعليه أصحاب الرسول وتابعوه

رأى الميمان كما يرى القمران
ينكروا إلا فاسد الإيمان
رضا هما بمساقه نومان
تفسيره قد جاء بالقرآن
يروى صهبذاً بلا كتمان
بكر هو الصديق ذو الايمان
هم بعد هم تبعية الاحسان

- (١) ان القيم : طريق الهجرتين ص ٩٠ .
(٢) أحمد بن ابراهيم : شرح قصيدة ابن القيم ٥٦٧/٢ .
(٣) قال تعالى : " للذين أحسنوا الحسنى وزيادة " (يونس : ٢٦) .
(٤) قال صلى الله عليه وسلم : (إذا دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئاً أريدكم ؟ فيقولون : ألم تبض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب فما أعظوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل) مسلم ١٦٣/١ .

اليوم الآخر في حسن المسلمين الأوائل :

ان من آثار الايمان بالله واليوم الآخر : تحرير النفس من سيطرة الآخرين ومن
المبودية لغير الواحد القهار أو الخضوع لغير الله . وحتى يكون التحرر من
الخضوع لغير الله تعالى كاملا ، فان القرآن الكريم ينفي شبهة القدا سسة
عن أى فرد ولو كان نبيا رسولا ، قال تعالى : " ليس لك من الامر شئى " (آل عمران : ١٢٨) .

وهذا الايمان فى الحقيقة : ثورة على جباية الارض وطواغيت الجاهلية ،
وثورة كذلك على كل عبودية ، وثورة على النفس للسيطرة على أهوائها ، وثورة على
المستبدين ، ونداء عالمى لتحرير الانسان من عبودية غير الله تعالى . (١)
" وقد عنى القرآن الكريم بمشاهد القيامة - البعث والحساب والنعيم والعذاب -
فلم يعد ذلك العالم الآخر الذى وعده الناس بعيشة سعيدة
هنا . هذا العالم الحاضر موصوفا فحسب ، بل عاد مصورا محسوسا
وحيا متحركا وبارزا شاخصا .

وعاش المسلمون فى هذا العالم عيشة كاملة : رأوا مشاهد وتأثروا بها ،
وخفقت قلوبهم تارة واقشعرت جلودهم تارة ولغفهم من النار شواظ ووقب اليهم من
الجنة نسيم . ومن ثم باتوا يعرفون هذا العالم تمام المعرفة قبل اليوم الموعود . (٢)
ولقد بعث الايمان بالآخرة فى قلوب المسلمين شجاعة خارقة للعادة وحثينا
غريبا الى الجنة واستهانة نادرة بالحياة .

(١) عبد الكريم عثمان : الثقافة الاسلامية ص ٣٨ ، والقراضوى : الايمان
والحياة ص ٢٦ .

ومحمد المبارك : نحو انسانية سعيدة ص ٥٤ .

(٢) سيد قطب : مشاهد القيامة فى القرآن ص ٣٧ .

تمثلوا الآخرة وتجلت لهم الجنة بنعمائها كأنهم يرونها رأى العين ، فطاروا إليها طيران الحمام الزاجل لا يلوى على شئ* .

وقد رفع هذا الايمان رأسهم عاليا وأقام صفحة عنقهم فلم تنحن لغير الله أبدا ، لا لملك جبار ولا لحبر من الأخبار ولا لرئيس دنيوى ولا دينى .

ولأهذا الايمان قلوبهم وعبوديتهم بكرة الله تعالى وعظمته ، فهانت وجوه الخلق وزخارف الدنيا وظاهر العظمة . فإذا نظروا الى الملوك وحشمتهم وما هم فيه من ترف ونعيم ، فكأنهم ينظرون الى صور ود من كسيت ملابس الانسان . (١)

وهذه أسئلة من حياة الرعيل الاول من رضى الله عنهم ورضوا عنه تبين كيف عاشوا اليوم الآخر ، وكيف كان حبيبهم لله تعالى وخوفهم من ناره وشوقهم لجننته ، وكيف انهم كانوا يدهون على الأرض وأرواحهم معلقة فى السماء ، وكيف تغلست نفوسهم من حظ نفوسهم ، وكيف باعوا كل ما يملكون وقد موا الغالى والرخيص رغباً ورهباً ، طمعا برحمة الله وخوفاً من عقوبته . لقد خافوا الموت عز وجل خوفاً من يرى أنه لو أتى الله تعالى بكل حسنات أهل الأرض لم يتقبلها منه . . . ورجوا الله رجاءً من يرى أنه لو أتى الله بسيئات أهل الأرض غفرها له .

(ويجب ألا يطفى الخوف من عذاب جهنم على الأمل بالفوز بنعيم الجنسية ،

لأن رحمة الله التى وسعت كل شئ* فتحت باب التوبة حتى الموت) . (٢)

أرسل عمر - رضى الله عنه - الى عبد الرحمن بن عوف يستسلفه أربعمائة درهم . فقال عبد الرحمن - رضى الله عنه - : أتستسلفنى وعندك بيت المال ؟ ألا تأخذ منه ثم ترده ؟ فقال عمر : انى اتخوف أن يصينى قدرى ، فتقول أنت وأصحابك : اتركوا هذا الأمير المؤمنين ، حتى يؤخذ من ميزانى يوم القيامة . ولكنى استسلفها

(١) الندوى : ماذا خسر العالم بانعطاف المسلمين ص ١٠٣ و ١٠٤

(٢) النورسى : عصا موسى ص ٥٩

منك لما أعلم من شحك ، فإذا مت جئت فاستوفيتها من ميراثي . (١)

وشرب عمر - رضى الله عنه لبنا فأعجبه . فسأل الذى سقاه . من اين لك هذا اللبن ؟ فأخبره أنه ورد على ما * - قد ساء - فإذا نعم من نعم الصدقة وهم يسقون ، فحلبوا لى من ألبانها فجعلته فى سقائي فهو هذا . فأدخل عمر يده فاستقاءه . (٢)

وكان لعمر - رضى الله عنه - خازن يقال له (معيقب) على بيت المال . فكنس البيت يوما فوجد فيه درهما ، فدفعه الى ابن لعمر فقال له عمر : ويحك يا معيقب . أردت أن تخاصننى أمة محمد فى هذا الدرهم يوم القيامة ؟ (٣)

وسئل عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنه - : ما كان سبب توبتك ؟ قال : كنت أضرب يوما غلاما . فقال لى . اذكر الليلة التى تكون صبيحتها يوم القيامة . فعمل ذلك الكلام فى قلبى . (٤)

انطلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه حتى سبقوا المشركين الى بدر ، وجاء المشركون فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (لا يقدم من أحد منكم الى شىء حتى أكون ^{أنا} دونه) فدنا المشركون فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (قوموا الى جنة عرضها السماوات والأرض) فقال : نعم ، قال : بخ عليه وسلم - : (قوموا الى جنة عرضها السماوات والأرض) قال : نعم ، قال : بخ بخ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يحملك على قولك بخ بخ ؟ قال : لا والله يا رسول الله . الا رجاءة أن أكون من أهلها . قال : فانك من أهلها . فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن . ثم قال : لئن أنا حييت حتى

(١) أبو عبيد : الاموال ص ٣٤١ و الطبرى : الرياض النضرة ١٣٦/٢

(٢) الامام مالك : الموطأ ص ١٨٢

(٣) ابن الجوزى : الشفا ص ٨٣

(٤) الغزالي : التبر المسبوك ص ٢٦ ، وابن الجوزى : سيرة عمر بن عبد العزيز

أكل تمراتى هذه انها لحياة طويلة ؛ فرعى بما كان معه من التمر ، ثم قاتلهم حتى
قتل . (١)

لما نزل قوله تعالى : " وان جهنم لموعدهم أجمعين . لها سبعة أبواب لكل
باب منهم جزء مقسوم " (الحجر : ٤٣ و ٤٤) أتى رجل من الأنصار النبى - صلى
الله عليه وسلم - فقال : ان لى سبعة ممالك وانى قد عتقت لكل باب منهم مملوكا .
فنزلت الآية : " فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه " (الزمر : ١٧ و
١٨) . (٢)

لما ودّعوا عبد الله بن رواحة - رضى الله عنه - أثناء ذهابه مع الجيش المتوجه
الى مؤتة بكى . فقالوا : ما يبكيك ؟ فقال : أما والله ما بى حب الدنيا ولا صباية
اليها ولكنى سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقرأ : " وان منكم الا واردها
كان على ربك حتما مقضيا " (مريم : ٧١)

فلست أدري كيف لى بالصدر بعد الورود ؟ (٣)

لما طعن حرام بن ملحان - رضى الله عنه - وقيل : عامر بن فهيرة - رضى الله
عنه - يوم بئر معونة . . قال بالدم هكذا فنضحه على وجهه ورأسه . . ثم قال :

-
- (١) انظر : مالك : الموطأ ص ٢٨٩
وابن أبى شيبة : المصنف ٢٩٩/٥
والبيهقي : الثقات ١٦٨/١
والاسفرايينى : مسند أبى عوانة ٣٦/٥
والسفارينى : شرح ثلاثيات الامام أحمد ٢٧٨/١
حتى أكون دونه : أى قد امة متقدما فى ذلك الشئ لثلاث يفوت شئ من
المصالح التى لا يعلمونها .
بخ بخ : كلمة تطلق لتفخيم الأمر وتعظيمه فى الخير .
الارجاءة : أى الارجاء .
قرنه : أى جمية النشاب .
(٢) السيوطى : لباب النقول ص ١٨٤ .
(٣) عبد القادر بدران : تهذيب تاريخ دمشق الكبير ٩٣/١

فزت ورب الكعبة . (١)

قال أبو موسى الأشعري - رضي الله عنه - وهو بحضرة العدو قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف) (٢) فقام رجل رث الهيئة فقال : يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : قال : نعم . قال فجاء الى أصحابه فقال : أقرأ عليكم السلام . . ثم كسر جفنين سيفه فألقاه ثم مضى بسيفه قد ما يضرب به حتى قتل . (٣)

أتى أعرابي عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقال :

يا عمر الخير جزيت المنّة

أقسم بنياتى وأمنّته

وكن لنا من الزمان جنّة

أقسم بالله لتفعلنّته

فقال عمر : ان لم أفعل يكون ماذا ؟

فقال : اذن أبا حفص لأذهبه .

فقال عمر : واذا ذهبت يكون ماذا ؟ فقال :

يكون عن حالى لتسألنّته

يوم تكون الأعطيات هنّته

وموقف المسؤول بينهمّته

أما الى نار وأما الى جنّة

فبكى عمر حتى خضبت لحيته وقال : يا غلام أعطه قميصى هذا لذلك اليوم لالشمره ،

(١) الطبرانى : المعجم الصغير ١ / ١٩٥

والزهري : المغازى النبوية ص ٩٥

وابن حجر : الترغيب والترهيب ص ١٢١

والاسفرايينى : مسند أبى عوانة ٥ / ٤٢

(٢) مسلم ٣ / ١٥١١

(٣) انظر الحاكم : المستدرک ٢ / ٧٠

والبيهقى : السنن الكبرى ٩ / ٤٤

وابن أبى شيبه : المصنف ٥ / ٢٩٢

وابن الفاسى : جمع الفوائد ٢ / ٦

فانى والله لا أملك غيره . (١)

عن محمد بن كعب القرظي قال :

لما استخلف عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنه - بعث الى وأنا بالمدينة ،
فقدت عليه . . فلما دخلت جعلت أنظر اليه نظرا لا أصرف بصرى عنه تعجبا .

فقال لى : يا ابن كعب . انك لتنظر الى نظرا ما كنت تنظره الى من قبل .

قلت تعجبا . قال : وما أعجبك ؟ قلت : ما حال من لوتك ونحل من جسمك

وتساقط من شعرك .

فقال : كيف لو قد رأيته بعد ثلاث قد دلّيت فى حفرتى وسالت حد قنای

على وجنتى وسال منخرای صديدا أو دما . . كنت أشد لى نكرة . . (٢)

ان المسلم يعيش حياته لغاية سامية نبيلة ولأهداف عالية كريمة على عبادة الله

تمالى والقيام بالخلافة فى الأرض على ضوء منهج الله وشريعته ! وهذا ما يميزه عن

غيره من بنى جنسه :

" والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مشوى لهم " (محمد : ١٢)

ويؤمن المسلم أنه لم يخلق - هو أو غيره - عبثا أو سدى : " أفحسبتم أنما

خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون " (المؤمنون : ١٥) .

والإيمان باليوم الآخر يجعل المسلم يعيش هذه الأهداف ويسعى لتحقيق هذه

الغاية الكبرى ولو أدى ذلك لفقد الرخيص والنفيس ، فما عند الله خير للابرار .

وقد ورد الإيمان بالله تعالى فى كثير من الآيات الكريمة مقترنا باليوم الآخر ،

ولا تكاد سورة قرآنية تخلو من الحديث عن اليوم الآخر وما فيه من نعم وعذاب ، فلا

فائدة من إيمان لا يتبعه عمل لليوم الآخر ، ولا فائدة من عمل لم ينبع من إيمان بالله .

(١) الماوردى : الاحكام السلطانية ص ١٢٨

(٢) أبو يوسف : الخراج ص ٥٣ ، وابن الجوزى : سيرة عمر بن عبد العزيز

ولعل هذا هو السر في الجمع بين الايمان بالله والايمان باليوم الآخر :
 " ان الذين آمنوا والذين هادوا والنجاري والصابئين من آمن بالله واليوم
 الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون " (البقرة :
 ٦٢) .

" ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین وآتى المال
 على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام
 الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء
 وحين البأس أولئك هم الذين صدقوا وأولئك هم المتقون " (البقرة : ١٧٧) .

وقد شاءت ارادة المولى جل وعلا أن يعيش الناس متفاوتين فى أرزاقهم وأعمالهم
 وأحوالهم : فمنهم الشقى والسعيد . . ومنهم الفنى والفقير . . ومنهم القوى والضعيف
 . . ومنهم الحاكم والمحكوم . . ومنهم الظالم والمظلوم . . . فلو كانت هذه الحياة
 هى نهاية المطاف - ولا حساب أو جزاء - لكان ذلك منافيا للمعادلة الربانية والحكمة
 الالهية . وكان الغالب على أمر الناس الافساد فى الارض .

والمرء اذا لم يخش عاقبة أمره ولم يهتم بيوم معاده ، يتوهم أن مصلحته فسى أن
 يكون أنانيا ظالما ، لأن دنياه هى فرصته الوحيدة للتمتع بزينه الحياة وزخرفها .
 وقد نعى الحق - تبارك وتعالى - على من يظن أن عاقبة المؤمن والكافر سواء
 بقوله : " أم نجعل الذين آمنوا وعطوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض ، أم نجعل
 المتقين كالفجار " (ص : ٢٨)

فالיום الآخر - بما فيه من مكافأة المحسن على احسانه ومجازاة المسيىء على
 اساءته - هو مقتضى عدل الله ، وتحقيق الحق الذى خلقت من أجله السماوات والارض :
 " أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لاترجعون " (المؤمنون : ١١٥) .

ولا يتحقق الحق ولا تأخذ المعادلة مجراها ، الا ببعث الناس وسوء البهائم
 وحسابهم ومجازاتهم على أعمالهم وأقوالهم ونياتهم ، ان خيرا فخير . . وان شرا

فشر ، ، " فمن يعمل شقال ذرة خيرا يره ومن يعمل شقال ذرة شرا يره " (الزلزلة :

٧ و ٨) .

ولا علمأئينة الى عدل الله عزوجل ، الا بالايمان بيوم الحساب والمجازاة . وما
أقل ادراك الشيوعيين - وغيرهم من الكفرة والمشركين - حين لا يؤمنون بالله وباليوم
الآخر ، ولا يعملون لله وباليوم الآخر .

فإذا كانت الحياة تنتهى بالموت - ولا بعث ولا نعيم ولا عذاب بعد ذلك - فما
الذى يردع المرء عن القتل والسرقة والفسخ والسرقة والكذب . . . ما دام كل شئ
ينتهى بالموت وما دام الدنيا هى نهاية الطاف ؟

يقول فضيلة الشيخ سيد سابق - حفظه الله :

" ان الله سبحانه متصف بصفات الكمال ، ومن صفاته الكمالية العدل والحكمة
، فهو سبحانه عادل لا يظلم أحدا من خلقه ، وحكيم لا يضيع الشئ فى غير موضعه .
ومن عدله وحكمته ألا يسوى بين البر والفاجر ولا بين المؤمن والكافر ولا بين
المحسن والمسيء ، فان التسوية بينهما منتهى الظلم والسفه .

والله تعالى أرسل رسله - عليهم الصلاة والسلام - بالبينات وأنزل معهم الكتاب
والميزان ليقوم الناس بالقسط ، فاهتدى فريق الى الله وانحرف فريق عن هدايته ،
فلم تكن له العقيدة الحققة ولا العبادة الصحيحة ولا العمل الصالح .

والذين اهتدوا كلفتهم الهداية جهادا شاقا وتضحيات سريرة ومقابلة للهوى
ومحاربة للباطل ومكافحة للشور والآثام ، وطال جهادهم حتى اللحظات الأخيرة
من حياتهم . فهل يستوى هؤلاء الأبرار مع التافهين والفارغين الفسقة الذين

استحبوا المعصية على الهدى وآثروا الفسى على الرشاد ؟ .

لقد قضى كل من الفريقين حياته ، هذا يجاهد فى سبيل الله ليعلى كلمته
وليرفع راية الحق وليطهر الارض من الفساد ، وذلك يجاهد من أجل شهواته
وغرائزه سائرا فى ركب الشيطان مؤتمرا بأمر نفسه الأمارة بالسوء .

فهل من العدل والحكمة أن يكون مصير هؤلاء جميعا واحدا ؟ ان ذلك لا يجوز
 فى العقل السليم بله الله أعدل العادلين وأحكم الحاكمين* (١)
 ان الايمان باليوم الآخر يهذب النفس ويحثها على الالتزام بالأخلاق الفاضلة
 والقيم المثلى والمثل العالية .

وهذا الايمان يهذب سلوك الفرد ، ويجعل هذا السلوك نظيفا فى السر
 والملاينة وفى الضراء والسراء . وكيف لا يسير المؤمن على الجادة المستقيمة دون
 اغترار بمناج الدنيا - وهو يعلم أن ما عند الله خير وأبقى ؟

فالايان باليوم الآخر يجعل المرء مستقيما مطيعا لله تعالى فى كل أموره ، يرجو
 رحمته ويخشى عذابه . ويجعله كذلك مستقيما فى علاقته مع الناس ، فيعاملهم بالرفق
 والادب والحسنى ، لا يؤذى غيره ولا يظلمه ولا يعتمدى عليه ، لأنه ان لم يش على
 الصراط المستقيم فى الدنيا قلن يجوز الصراط فى الآخرة . وتبا لمن يبيع آخرته
 بمرض من الدنيا قليل .

والايان باليوم الآخر : يجعل المسلم مراقبا لله تعالى فى أقواله وأفعاله
 وتفكيره ، لأنه يعلم أن الحاكم العادل تبارك وتعالى يعلم السر وأخفى ولا يميز
 عنه مثقال ذرة فى السماوات والأرض : " يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور "

(غافر : ١٩) . " وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين "

(الانبياء : ٤٧)

والايان باليوم الآخر - الذى هو من مستلزمات الايمان بالله - يفرض على المؤمن
 التخلق بأخلاق الاسلام بينه وبين نفسه ، وبينه وبين أهله وبينه وبين أقاربه
 وأصحابه وجيرانه ، وبينه وبين أفراد مجتمعه - أصدقائه وأعدائه مؤمنين وكافرين -
 ، وبينه وبين الدولة التى يعيش فى ظلها .

(١) سيد سابق : العقائد الاسلامية ص ٢٧٩ بتصرف يسير .

(ويتحول المرء في ظل الايمان باليوم الآخر الى مقدّم لكل شئ : من مال ونفس ووقت وجهد دون أن يطلب في الدنيا شيئاً . أنه يلتزم بكل ما عليه من واجبات . بل يزيد عليها . دون أن يطلب أى حق دنيوى لأن الله تعالى سيمطيه يوم الدين جزاء لا يقدر بكل جزاءات الدنيا (١)

وحول هذا المعنى يقول صاحب الظلال (رحمه الله) :
 " ان الله سبحانه - فى موضع التربية ، وفى مجال اقرار القيم الأساسية فنى التصور الاسلامى ، لا يعد المؤمنين بالنصر أو يقهر الأعداء أو بالتمكين فى الأرض . . ولا يعدهم شيئاً من الأشياء فى هذه الحياة . . ما يعدهم به فى مواضع أخرى ، وما يكتبه على نفسه لأوليائه فى صراعهم مع أعداءه . أنه يعدهم هنا شيئاً واحداً هو (ما عند الله) . فهذا هو الأصل فى هذه الدعوة . وهذه هى نقطة الانطلاق فى هذه العقيدة :

التجرد المطلق من كل هدف وغاية ومن كل مطمع . حتى رغبة المؤمن فى غلبة عقيدته وانتصار كلمة الله وقهر أعداء الله . . حتى هذه الرغبة يريد الله تعالى أن يتجرد منها المؤمنون ويكلوا أمرها اليه ، وتتخلص قلوبهم من أن تكون هذه شهوة لها ، ولو كانت لاتخصها .

هذه العقيدة : عطاء ووفاء وأداء . . فقط . وبلا مقابل من أعراض هذه الأرض ، وبلا مقابل كذلك من نصر وغلبة وتمكين واستعلاء . . ثم انتظار كل شئ هناك .
 ثم يقع النصر ويقع التمكين ويقع الاستعلاء . . ولكن هذا ليس داخل فى البيعة . . ليس جزءاً من الصفقة ، ليس فى الصفقة مقابل فى هذه الدنيا وليس فيها إلا الأداء والوفاء والمطأة . . والابتلاء . . (٢)

(١) عبد الودود يوسف : بناء الاسلام ص ٧٨ .

(٢) سيد قطب : الظلال ١ / ٥٥٠ و ٣ / ١٥٧١ و ١٥٧٢ بتصرف يسير

والايمان باليوم الآخر يجعل المسلم ربانيا متجردا لله تعالى فى ظاهره وباطنه ،
 لا يهتم الا بالخير ، وان فكر بالشركف عنه ، خوفا من حساب يوم القيامة .
 ويجعل المسلم كذلك قائما بما وكل اليه من مهام دينوية أحسن قيام ، فلا يفتش
 فى عطيه فى الرخاء أو الشدة : سواء كان فى متجره أو مزرعته أو مدرسته أو مختبره
 أو مصنعه أو عيادته أو دائرته أو وظيفته . ويجعله قرآنيا فى البيت وفى الشارع وفى
 المنتدى وفى المقهى وفى المسجد وفى أى زمان ومكان . لأن المسلم يعلم أن عليه
 أن يكون قرآنا يدب على الأرض يحل حلاله ويحرم حرامه ، ليكون من الفائزين يوم
 الدين .

والايمان باليوم الآخر يحث المؤمن على ازدياد الكفر ومقت الكافرين - ولو كانوا
 أكثر أموالا وأولادا وسلاحا ونفيرا - لأن عاقبة هؤلاء جهنم وبئس المصير :
 " لا يفرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد . متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد "
 (آل عمران : ١٩٦ ، ١٩٧) .

" ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا - من
 فضة ومعارج عليها يظهرون ، ولبيوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون . وزخرفا وان كل
 ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين " (الزخرف : ٣٣ - ٣٥)
 ويحث المسلم كذلك على الانفاق والبعد عن الشح والبخل ، فإذا مات الانسان
 لن يأخذ معه شيئا من متاع الحياة الدنيا فلماذا لا ينفق ما آتاه الله ؟
 " ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شرس
 لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة " (آل عمران : ١٨٠)

" والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعتذاب
 اليم . يوم يحس عليها فى نار جهنم فتكون بها جباههم وجنوبهم وظهرهم هكذا
 ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون " (التوبة : ٣٤ و ٣٥)

والمؤمن بالله واليوم الآخر يسعى بجد للوصول الى الروحانية والمادية ، دون

انفصال بينهما ولا تنافر ، فكلاهما يؤدى الى طريق واحد هو رضوان الله والجنة :
 " قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك

أمرت " (الانعام : ١٦٢ و ١٦٣) .

ان الايمان باليوم الآخر مرغبا للقيام بأوامر الله - دون مرواغة أو مباحكة -
 والابتعاد عن منهياته - دون ثمنت أو لجاج - للفوز بسعادة الدارين والابتعاد
 عن عذاب الكافرين :

" ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها
 وذلك الفوز العظيم . ومن يعص الله ورسوله ويتمدد حدوده يدخله نارا خالدا فيها
 وله عذاب مهين " (النساء : ١٣ و ١٤)

" فأتاكم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين " (آل عمران :

١٤٨) .

والايمان باليوم الآخر يدعو المسلم الى الصبر والاناة ، فالمعاقبة للمهتدين :
 " الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون . أولئك عليهم

صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون " (البقرة : ١٥٦ و ١٥٧) .

والايمان باليوم الآخر يكبح جماح النفس ، ويجعل المؤمن يرضع مخافة الله بين
 عينيه فى جميع أحواله ، لأنه يعلم أن : " من ظنى . وآثر الحياة الدنيا . فسان
 الجحيم هى المأوى . وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى . فان الجنة هى
 المأوى " (النازعات : ٣٧ - ٤١)

ولأنه يعلم أن الله سبحانه وتعالى يهمل ولا يهمل ، ولأنه يعلم أنه عز وجل
 يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الآخرة الا من أحب .

وباختصار :

ما الذى يجعلنى - كسلم - أمتنع عن تناول الماء البارد فى نهار رمضان

القائظ - دون أن يرائي أحدا - إذا لم أكن موقنا بمذاب يوم القيامة ؟
وما الذى يحفزنى لأخراج زكاة مالى عن طيب نفس - دون أن يطالببنى به -
أحد فى زمن غربة الاسلام - إذا لم أومن بنعيم وعذاب الآخرة ؟ . وما الذى يدعونى
للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على ذلك - دون أجر من الناس أو خسوف
عنهم - إذا لم أطمئن بأن ما أفقده فى الدنيا - من أهل ومال وجاه ونفس - لن
يضيع عند الله يوم التنازع ؟ .

والايمان بالمعوض - كما يقول فضيلة المشرف - يقتنع الانسان بأن يكتفى بالحلل
ولا يتجاوز به الى الحرام لكى لا يكون من الخاسرين " يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من
أتى الله بقلب سليم " (الشعراء : ٨٨ و ٨٩) .

وما الذى يدفعنى للقيام بصلوى - الذى انيط به أداؤه - خير قيام ، إذا لم
يكن فى حسى الجنة .. أو النار ؟ .

ولو لم يكن هناك يوم آخر : لكان القول بأن (الغاية تجر الوسيلة) هو عين
الحكمة والصواب ؟ . ولكانت الفضيلة هى تحقيق مصالح الفرد الشخصية فحسب .
وهذا ما لا يقوله عاقل ، ولو كان من أصحاب الديانات المنحرفة الضالة .

ولله نار القائل :

فلو أننا اذا متنا تركنا لكان الموت راحة كل حسى
ولكننا اذا متنا بعثنا ونسأل بعده عن كل شئ

ولذا فان الايمان باليوم الآخر يطمئن النفوس الى عدل الله وقضائه .

جاء فى كتاب دراسات قرآنية :

((يولى القرآن الكريم أهمية بالغة للايمان باليوم الآخر حتى ليلحقه فى كثير من
المواضع بالايمان بالله مباشرة اثباتا ونفيا . . فيوصف المؤمنون بأنهم هم الذين
يؤمنون بالله واليوم الآخر ، ويوصف الكافرون بأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر .

وهكذا يجيىء الايمان باليوم الآخر مرتبطا ارتباطا وثيقا بالايمان بالله وتسمي
له . ولا عجب فى ذلك حين ننظر الى الثمرة النهائية للايمان بالله وهى الطاعة
الكاملة لله . . . ولقد علم الله - وهو العليم بمن خلق - أن هذه الطاعة لا يتم تمامها
- عند كثير من الناس - بمجرد الايمان بالله ، انما بالايمان الراسخ بأن هناك بعثا
وحسابا وثوابا وعقابا . . . فيتجه المؤمن الى الأعمال التى تقربه من الله اتقا لهذابه
وطمعا^{فى} ثوابه . . .

ولقد نحسب - لأول وهلة - أن الحديث المستفيض عن اليوم الآخر فى السور
المكية كان سببه انكار العرب للبعث - وحقا لقد كان هذا الانكار الجازم فى حاجة
الى حديث مستفيض حتى يزول عنه اصراره العنيد - ولكن استمرار الحديث عن اليوم
الآخر فى السور المدنية ، يمد أن قام المجتمع المسلم والدولة المسلمة ووجد جيل
من الناس يؤمن بالله واليوم الآخر ويجاهد فى سبيل الله فيقتل ويقتل نتيجة ايمانه
بالله واليوم الآخر ، استمرار الحديث يمد هذا دليل على أن الحديث المستفيض
عن اليوم الآخر فى السور المكية لم يكن كله بسبب انكار المنكرين للبعث ولا كان كله
موجهها الى أولئك المنكرين . انما كان جزء منه - طى الاقل - موجهها للذين آمنوا
بالفعل بالله واليوم الآخر . . ثم هو دليل كذلك على أن الذين آمنوا بالفعل
ليسوا فى غنى عن التذكير باليوم الآخر انما هم فى حاجة دائمة الى ذلك التذكير . .
ولو علم سبحانه - وهو العليم بخلقه - أن مجرد حدوث الايمان باليوم الآخر يكفى لما
عاد القرآن لتذكيرهم المرة بعد المرة . . انما علم الله تعالى أنه لابد من التذكير
. . واعادة التذكير ولا بد اذن من سبب دائم يدعو الى التذكير .

انه لاشيى يمكن أن يقنع الانسان بالتنازل عن المتاع الزائد عن الحد
المدفوع اليه بفطرته والالتزام بالحدود التى رسمها الله لهذه الدوافع وأمر الناس
ألا يعتدوها . . الا الايمان الجازم بأن ما يتركه هنا فى الدنيا - من أجل طاعة
الله - يلقاه فى الآخرة مضاعفا لا فى الدرجة فحسب . . بل فى النوع كذلك ، حيث

النعميم الخالد الذى لا يزول . وأن ما يمحى الله فيه فى الدنيا - اندفاعاً وراء شهواته - يعدّ عليه عذاباً لا تطيقه النفوس والأبدان . وتصبح الموازنة حينئذ بين متاع هنا فى الدنيا زائل زائل - ليس أقل عيوبه ما يشوبه من القلق الدائم على انتهائه وزواله - ومتاع هناك خالد لا يزول ، ومن نوع أجمل وأعمق وأمتع وأصفى . . وموازنة كذلك بين ألم من عدم تحقيق القدر الزائد من المتاع وهو محتمل فى جميع أحواله ، وألم فى الآخرة يفوق طاقة الاحتمال . .

وحين توضع الموازنة فى هذه الصورة ، يكون من الحماقة الشديدة - ولا شك - إضاعة النعميم الخالد بالنعميم الزائل . لذا كان التركيز الشديد على عقيدة اليوم الآخر . . لأنها هى الثقل الذى يعادل جاذبية الشهوات . .

ثم أن المجينة البشرية عجيبة عصية لا تستقر بسهولة فى داخل القلب الذى تتحقق به سلامتها فى الدنيا والآخرة . وإنما هى دائمة التلوى والتحرك مندفعاً خارج حدود القلب تريد أن تنفط مع الشهوات . . ومن ثم فهى لا تنضبط مسرة واحدة وينتهى الأمر ويستقر بها المقام . إنما هى فى حاجة إلى عطفية ضبط دائمة لا تكل ولا تفتر ، لأنها هى لا تفتر عن الاندفاع والاندلاع - إلا أن تستقيم بعد طول المجاهدة وتطمئن إلى طريق الله - .

ولا بدّ أيضاً من جهاد لا قرار منهج الله . . جهاد يحرم الإنسان حتى من المتاع المباح . . ويعرضه لأن يفقد ماله أو راحته أو أمنه أو أهله . . بل قد يعرضه للتمذيب والتشريد . . وقد يعرضه للموت بوسيلة من وسائل القتل - وذلك غير القتال فى سبيل الله وما يصاحبه من المشقة والحرمان الذى يصل إلى الموت فى ساحة القتال - فإذا يعضو المؤمن عن ذلك كله ، ويفريه بتحمل العذاب فى الدنيا بشتى صنوفه ، إلا ذلك الإيمان الجازم بأن كل حرمان يتعرض له فى الأرض - فى سبيل الله - جزاؤه النعميم الخالد الذى لا ينفد ؟ وماذا يمنعه من التقاعس - خوفاً من عذاب الأرض - إلا الإيمان الجازم بأن عذاب الله تعالى عن هذا التقاعس

هو العذاب الأشد ٢ .

لذلك كان التذكير الدائم - للمؤمنين - باليوم الآخر لكي يتقوا على الجهاد ،
ولا تقعد بهم مشقة وعذاباته وحرمانه عن المضى فيه ابتغاء مرضاة الله . . . ولهم
على ذلك الجنة .

والتصوير المبدع لمشاهد القيامة فى القرآن الكريم هو الذى جعل الجيل الأول -
من المسلمين - يمشى بوجدانه فى الآخرة وهو يخطو بجسده على الأرض ، وأوجد
فى نفوسهم تلك الحساسية الهائلة فى كل تصرف يتصرفونه خشية أن يحرّمهم - من
النعيم ويؤدى بهم الى النار . .

وهكذا يفعل الايمان باليوم الآخر حين يستقر فى النفس ويرسّخ . . . فيمبش
الانسان بوجدانه فى الآخرة ، بينما هو بكل طاقاته يمل فى الأرض . (١)

(١) محمد قطب : دراسات قرآنية من ص ٦٣ - ٨٢ باختصار

الفضل السامع

أمر الإيمان بالقضاء والقدر

في تربية النفس

تمهيد :

الايان بالقضاء والقدر - خيره وشره - هو الركن السادس والاخير من
أركان الايمان ، وهو أكثر ركن دار حوله النقاش منذ الجاهلية الاولى - عند بعثته
(صلى الله عليه وسلم) - حتى الجاهلية المعاصرة . وقد احتج به المشركون على
كفرهم ، فقالوا كما أخبرنا بذلك القرآن الكريم :

"سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء" ،
كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ،
ان تتبهمون الا الظن وان أنتم الا تخرصون " (الانعام : ٤٨) .

وقد ظهرت فرق اسلامية بسبب عدم الفهم الصحيح للقضاء والقدر ، ومن أشد
الفرق انحرافا وضلالا عن مفهوم القضاء والقدر :

(أ) القدرية : الذين نفىوا القدر .

(ب) الجبرية : وهم على النقيض من القدرية .

والسميد من تصك بمذهب السلف - أهل السنة والجماعة - الذين ذهبوا الى
أن ما شاء الله تعالى كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه تعالى خلق الخلق وخلق أعمالهم
وجعلهم مختارين ، وأنه أمر العباد ونهاهم ، وأنه تبارك وتعالى " لا يسأل عما يفعل
وهم يسألون " (الانبياء : ٢٣) . وأن كل امرئ ميسر لما خلق له " فأما من أعطى
واتقى . وصدق بالحسنى . فسنيسره لليسرى . وأما من بخل واستغنى . وكذب
بالحسنى . فسنيسره لليسرى " (الليل : ٥ - ١٠) .

ومن الافضل للمسلم أن يسك عن الخوض في القضاء والقدر ، وعليه أن يسمى

ويجتهد ثم يتوكل على الله ، وصدق القائل :

" فاعلى أن أسعى وليس على ادراك النجاح "

ويقول (صلى الله عليه وسلم) : " اعلموا فكل ميسر من كان من أهل السعادة يسر
لمعلمها . ومن كان من أهل الشقاوة يسر لمعلمها " (١)

تعريف القضاء والقدر :

اختلف العلماء في تعريفهما ، واختلفوا هل مترادفان أو

متغايران ؟

ف قيل : هما النظام المحكم الذي وضعه الله تعالى لهذا الكون ، والقوانين العامة

والسنن التي ربط الله بها الاسباب بسبباتها .

وقيل : هما حكم الله تعالى في شيء بحمده أو ذمه ويكونه وترتيبه على صفة كذا

والى وقت كذا .

وقيل : القضاء : هو حكم الله تعالى أزلا بوجود الشيء أو عدمه .

ويطلق في القرآن الكريم ويراد به :

ايجاد المقدر : كقوله تعالى : " فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته

الا دابة الارض تأكل منسأته " (سبا : ١٤) .

والاخبار بما سيقع مما قدر : كقوله تعالى : " وقضينا الى بنى اسرائيل في

الكتاب لتفسدن في الارض موتين " (الاسراء : ٤)

والامر والوصية : كقوله تعالى : " وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين

احسانا " (اسراء : ٢٣) .

والحكم : كقوله تعالى : " وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون " (الزمر : ٦٩)

(١) انظر تعريف القضاء والقدر في :

الفزالي : الاربعين في أصول الدين ص ١٠

وابن حزم : الفصل ٥٢/٣

ودراز : المختار من كنوز السنة ص ٢١٨

وعبد الرحمن آل الشيخ : خمس رسائل ص ٣٤١

وحمود التويجري : فتح المصمود ص ٢١

والهوطي : كبرى اليقينيات ص ١٦٢

ووهبي اللبناني : أركان الايمان ص ٣٠٣

وسيد سابق : العقائد الاسلامية ص ٩٥

وكمال محمد عيسى : العقيدة الاسلامية ص ٤٢١

والقدر : هو ايجاد الله تعالى للأشياء على كيفية خاصة في زمن معين .

قال تعالى : " انا كل شيء خلقناه بقدر " (القمر : ٤٩) .

وقيل : القدر : قدرة الرحمن - وهذا ما ذهب اليه الامام أحمد - .

وقيل : القدر : هو ما قدره الله تعالى وهضاه وسبق بمعلمه وارادته وفرغ من كتابته

قبل خلق السماوات والارض بخمسين ألف سنة . (١)

ومعنى الايمان بالقضاء والقدر :

هو التصديق الجازم بأن كل خير وشر بقضاء الله وقدره ، وأنه عز وجل الفاعل

لما يريد ، لا يكون شيء الا بارادته ولا يخرج شيء عن مشيئته ، ولا محيد لاحد عن

القدر المقدور ولا يتجاوز ما خط في اللوح المسطور . وأنه تعالى علم مقادير

الأشياء وأحوالها وأزمانها قبل ايجادها ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجد

على نحو ما سبق في علمه ، وأنه تعالى يهدي من يشاء برحمته ويضل من يشاء بحكمته .

وأنه تعالى خلق المباد وخلق أفعالهم وجعلهم مختارين ، (٢)

(١) والمراد : تحديد وقتها كما بقى اللوح المحفوظ لا أصل التقدير فان ذلك

أزلى .

(٢) انظر معنى الايمان بهما فى :

محمد بن عبد اللطيف : رسالة نشر الوهابية للدين ص ٩٠

ومحمد بن عبد الوهاب : الرد على الرافضة ص ٤٣

وحافظ حكيم : معارج القبول ٢ / ٣٤٨

وسليمان بن عبد الله : تيسير العزيز الحميد ص ٦٨٥

والسلمان : مختصر الاسئلة والاجوبة لاصولية ص ٢٢

مراتب القدر (التي/ لم يؤمن بها لم يؤمن بالقدر) :

علم الله عز وجل السابق بما الخلق به عاملون قبل ايجادهم .

وكتابة ذلك عنده قبل خلق السماوات والارض .

ومشيئة الله تعالى المتناولة لكل موجود .

وخلقه للخلق وايجادهم وتكوينهم (١) .

أو بمعنى آخر - كما يقول ابن تيمية رحمه الله - : الايمان بالقدر على درجتين :

الاولى : الايمان بأن الله تعالى علم بما الخلق عاملون به بملمه القديم ، وعلم جميع

احوالهم من الطاعات والمعاصي والا رزاق والا جال ثم كتب في اللوح المحفوظ

مقادير الخلق .

الثانية : مشيئة الله النافذة قودرته الشاملة . وقد أمر العباد بطاعته ونهاهم عن

معصيته . والمباد فاعلون حقيقة ، والله تعالى خالقهم وخالق أفعالهم (٢) .

الاحتجاج بالقدر :

المؤمن مأثور أن يرجع الى القدر عند المصائب لا عند الذنوب والمعاصي فعليه

أن يصبر على المصائب ويستغفر من الذنوب .

ولهذا قال غير واحد من السلف : لا يبلغ الرجل حقيقة الايمان حتى يعلم أن ما

أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه .

وأما الذنوب : فليس لاحد أن يحتج فيها بالقدر ، بل عليه الا يفعلها ، وإذا

فعلها فعليه أن يتوب منها ، كما حدث من آدم (عليه الصلاوة والسلام) (٣)

(١) ابن القيم : شفاء العليل ص ٦٦ ، وطريق الهجرتين ص ١٥٧ بإيجاز .

(٢) ابن تيمية : المعقيدة الواسطية ص ٦١ و ٦٢ باختصار .

(٣) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ٣٦٣/١ بتصرف يسير .

ولو كان الاحتجاج بالقدر مقبولا : لم يكن للناس أن يمشوا . إذ كان لكل من اعتدى عليهم أن يحتج بالقدر فيقبلوا عذره ولا يعاقبوه . ولا يمكن لاثنتين من أهل هذا القول أن يمشيا ، إذ لكل واحد منهما أن يقتل الآخر محتجا عليه بالقدر . (١)

فضر الخلق : من يحتج بالقدر لنفسه ولا يراه حجة لغيره ، يستند اليه في الذنوب ولا يطمئن اليه في المصيبة . كما قيل : هو عند الطاعة قدرى وعند المعصية جبرى .

وخير الخلق : الذين يصبرون على المصائب ويستغفرون من المعاصي ، قال تعالى :

” فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ” (غافر : ٥٥) .

فالقدر : يؤمن به ولا يحتج به ،

فمن لم يؤمن به : ضار المجوس . ومن احتج به : ضار المشركين . ومن طمئن في عدل الله : صار كإبليس (والعيان بالله) (٢)

ولله در القائل :

وما شئت أن لم يشأ لم يكن	وما شئت أن ، وإن لم أشأ
ففى الملم يجرى الفتى والمسن	خلقت العباد على ما علمت
وهذا أعنت ، وذا لم تمنن	على ذا مننت ، وهذا خذلت
ومنهم قبيح ، ومنهم حسن	فمنهم شقى ، ومنهم سعيد

ولله در الامام ابن القيم حيث يقول :

(واللم تعالى أمر أن تدفع السيئة - وهى من قدره - بالحسنة - وهى من قدره - .
وكذلك الجوع من قدره ، أمر بدفعه بالاكل الذى هو من قدره ، ولو استسلم

(١) ابن تيمية : اقتضاء الصراط المستقيم ص ٤١٣

(٢) ابن تيمية : أقوم ما قيل فى المشيئة والحكمة والقضاء والقدر والتحليل ومطلان

الجبر والتعطيل ص ١٣٣

وابن تيمية : منهاج السلف النبوية ١ / ٣٦٢

المعبد لقدر الجوع قدوته على دفعه بقدر الاكل حتى مات ؛ مات عاصيا . وكذلك
البرد والحر والعطش . كلها من أقداره ، وأمر بدفعها بأقدار تضادها .
والدافع والمدفوع والدفع من قدره .

وإذا طرق المدعو من الكفار بلد الاسلام طرقوه بقدر الله تعالى . أفيد للمسلمين
الاستسلام للقدر وترك دفعه بقدر مثله ، وهو الجهاد الذى يدفعون به قدر الله
بقدره ؟ وكذلك المعصية إذا قدرت عليك وفعلتها بالقدر ، فادفع موجبه
بالتوبة النصوح وهى من القدر .

ودفع القدر بالقدر نوعان :

أحدهما : دفع القدر الذى قد انعقدت أسبابه . ولم يقع . بأسباب أخرى من
القدر تقابله ، فيحتج وقوعه ، كدفع المد ويقاتله ، ودفع الحر والبرد ونحوه ..
الثانى : دفع القدر الذى قد وقع واستقر بقدر آخر يرفعه ويزيله ، كدفع قدر
المرض بقدر التداوى ودفع قدر الذنب بقدر التوبة ودفع قدر السوءة
بقدر الاحسان .

فهذا شأن العارفين وشأن الأقدار ، لا الاستسلام لها وترك الحركة والحيلة فانه
عجز والله يلوم على العجز فإذا غلب المعبد وضائق به الحيل ولم يبق له مجال
فهناك الاستسلام للقدر ولا تطراح كالصبي بين يدي الغاسل يقلبه كيف يشاء . وهنا
ينفع الفناء فى القدر علما وحالا وشهودا .

وأما فى حال القدرة وحصول الأسباب فالفناء النافع : أن يفنى عن الخلق بحكم
الله وعن هواه بأمر الله ، وعن إرادته ومحبته بإرادة الله ومحبته ، وعن حوله وقوته
بحول الله وقوته وأعانتة . فهذا الذى قام بحقيقة " إياك نعبد وإياك نستعين " علما

(١) (وحالا)

معنى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) :

يقول فضيلة الشيخ محمد الغزالي في قوله تعالى " فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء " (فاطر : ٨) . الخطب في ذلك سهل ، ولن نذهب في بيانه الى أبعد من كتاب الله لمن شاء أن يفهم " ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر " (القمر : ١٧) ، ونحن نجد أن إطلاق المشيئة في آية ، ثقيله آية أخرى يذكر فيها الاختيار الانساني صريحا .

أي أن اضلال الله تعالى لشخص ، معناه ، أن هذا الشخص أثر القى على الرشاد ، فأقره الله على مراده ، وتم له ما يبغي لنفسه . . .

" فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين " (الصف : ٥) .
وانظر الى قيمة التنويه بالاتجاه البشري الممتاز : " ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا " (النساء : ١١٥) .

فهل بقي غموض في إطلاق المشيئة ؟ لا .
ان معنى قوله تعالى " يضل من يشاء " لا يمد وقوله تعالى " وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه " (البقرة : ٢٥ و ٢٦) .
وكذلك الحال في (يهدي من يشاء) .

انظر الى قيمة الايراد الانسانية في قول الحق وهو يتكلم عن ارادته :
" قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا . الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب " (الرعد : ٢٧ و ٢٨) .

فهو يهدي اليه من انا " ان الله لا يهدي القوم الفاسقين " (المنافقون : ٦) .
اجعل أيها القارئ هذا الصباح بين يديك ، وسر في نوره بين شتى السور ، فلن تجد في دين الله قلقلًا أو اضطرابا . وانا القلق والاضطراب في عقول الحمقى وقلوب الغافلين .

وهنا قد يسأل بعض الناس عن حدود الإرادة الدنيا والعليا في الاعمال ؟
وسمع أن هذا السؤال لا مبرر له ، فنحن نتبرع بالاجابة عنه حتى يظهر السرفى نسبة
الهداية والاضلال ، تارة لله تعالى وتارة للانسان ،
هل تعرف ما يفعله الفلاح في حقله ؟

انه يلقي البذر ويتعمده بالسقى ، وعلى الله الانبات والاشار .
تستطيع أن تسمى الفلاح زارعا - وانت صادق - لقيامه بالسبب ، وتستطيع أن تسمى
الحق - تبارك وتعالى - زارعا (١) لقيامه بالعمل .
" أفرايتم ما تحرثون ، أنتم تزرعونهم نحن الزارعون ، لو نشاء لجملناه حطاما فظلمتم
تفكهمون . انا لمفرمون . بل نحن محرومون " . (الواقعة : ٦٣ - ٦٧)
فازرع عرك - ان شئت - خيرا ، فان يد القدرة سوف تنمية لك وردا بانعا . أو ازرعه
- ان شئت - شرا ، فان يد القدرة تنسيه شوكتا .

" وقل اعلوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، وستردون الى عالم الغيب والشهادة
فنبهكم بما كنتم تعملون " (التوبة : ١٠٥) . (٢)

قلت :

اذا علم أستاذ أن أحد طلابه يجتهد في دروسه ، متصف بالذكاء والنجابة ، فانه
يعرف أن تلميذ سينجح في نهاية العام - وذلك قبل تقديم الاختبارات ولكنه لا يضع

(١) تنبيه : مع احترامنا الكبير لفضيلة شيخنا (الفزالي) واعتقادنا بحسن نيته ،
الا أنه جانب الصواب بتسميته المولى جل وعلا (زارعا) . لان الله تعالى لا يسمى
الا بما سمي به نفسه أو ساء به رسوله (صلى الله عليه وسلم) ، وأسأوه عز وجل
توقيفة ولا يجوز اطلاق اسم عليه من طريق القياس ، كتسميته تعالى : زارعا أو
حارثا أو مهندما أو مدبرا أو مديرا للكون الى غير ذلك من الالفاظ التي لم ترد
في الكتاب أو السنة . انظر الفرق بين الفرق ص ٣٣٧ ، والنصيحة في صفات الرب
(٢) الفزالي : عقيدة المؤمن ص ١٠١

له الملاحة - نتيجة الاختبار - الا بعد تقديم الامتحان والاجابة عن الاسئلة .
والله عز وجل - وله الشئ الاعلى - يعلم أن أى عبد سيدخل الجنة أو النار ، لانه
سيمثل بعمل أهلها - كما كتب ذلك فى اللوح المحفوظ - ولكنه سبحانه وتعالى
جمل على الانسان كراما كاتبين ، لا يسجلون الحسنة أو السيئة الا بعد عملها .
فعله جل شأنه لا يقتضى ارتكاب المصيبة ، لان أحدا من الخلق لم يطلع على الغيب
” وما كان الله ليطلعكم على الغيب ” (آل عمران : ١٧٩) .
ومن نفى القدر أو احتج به على الكفر فقد خسر الدنيا والاخرة وذلك هو الخسران
المبين .

عن ابن بريدة قال :

(وردنا المدينة فأتينا عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - فقلنا : يا أبا عبد الرحمن
انا نؤمن فى الارض فنلقى قوما يزعمون أن لا قدر . فقال : من المسلمين ؟ ممن
يصلى للقبلة ؟ فقال : نعم . ممن يصلى للقبلة . قال : فغضب ، حتى وددت أنى
لم أكن سألته . ثم قال : اذا لقيت أولئك فأخبرهم أن عبد الله بن عمر منهم
برئى وأنهم منه براء) (١)

وهذه أمثلة على أثر الايمان بالقدر فى نفوس المؤمنين :

ما فتئت الخنساء - رضى الله عنها - تبكى أخاها صخرا فى الجاهلية . . حتى

عميت . وقالت :

ولولا كثرة الباكين حوالى على اخوانهم لقتلت نفسى

وحين أكرمها الله بالاسلام وحضرت معركة القادسية ومعها بنوعا أربعة رجال ،
وعظمتهم وحرصتهم على القتال وعدم الفرار . فلما أصبحوا باشروا القتال واحدا بعد
واحد . . حتى قتلوا جميعا . فبلغها الخبر فقالت : (الحمد لله الذى شرفنى
بقتلهم ، وأرجو من ربه أن يجمعنى بهم فى مستقر رحته) (٢)

(١) ابن أبي شيبة : كتاب الايمان ص ٤٠

(٢) ابن أعثم : الفتوح ٢٠٦ / ١ و ٢٠٧ =

(١)

يقول خالد بن الوليد - رضى الله عنه - :

ماليعة يهدى الى بيتي فيها عروص أنا لها محب ، أو أبشر فيها بفلام ، أحب السى
من ليلة شديدة الجليد فى سرية من المجاهدين أصبح بها العدو . لقد طلعت القتل
فى مظانه - مواطنه التى يرمى فيها - فلم يقدر لى . ولقيت كذا وكذا زحفا ، فمسا
فى جسدى موضع الا وفيه ضربة بسيف أو طمينة برمح أو رمية بسهم . وها أنا ذا
أموت على فراشى حثف أنفى كما يموت المير . فلا نامت أعين الجبناء .
فى السنن من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - قال :

ذكرت الحنفى عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسبها رجل . فقال رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - (لا تسبها فانها تنفى الذنوب كما تنفى النار غيث الحديد) (٢)
يقول الامام ابن القيم - رحمه الله - :

ذكرت مرة وأنا محموم قول بعض الشعراء يسبها :

زارت مكفرة الذنوب وودعت تباليها من زائر ومسودع
قالت : وقد عزمت على ترحالها ماذا تريد ؟ فقلت : ألا ترجعنى
فقلت : تباليه . ان سبمانهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن سبه .
ولو قال :

زارت مكفرة الذنوب لصبتها أعليها بها من زائر ومسودع
قالت : وقد عزمت على ترحالها ماذا تريد ؟ فقلت : ألا تقضى
لكان أولى به ولا ظلمت عنه . فأظلمت عنى سريما (٣)

= وابن عبد البر : الاستيعاب ٤ / ٢٩٥ - ٢٩٧

وابن حجر : الاصابة ٤ / ٢٨٠ - ٢٨٧

والهاشمي : جواهر الادب ٢ / ٣٩٥ - ٣٩٧

(١) ابن أبى شيبه : المصنف ٥ / ٣٩٧

وابن المبارك : الجهاد ص ٥٦ و ٩١

وابن قتيبة : المعارف ص ١١٦

وابن حجر : المطالب المالية ٤ / ٨٩

(٢) سلم ٤ / ١٩٩٣

(٣) ابن القيم : الطب النبوى ص ٢٣

لما جاء معاذة - رضى الله عنها - نعى زوجها وابنها . جاء النساء ...
 فقالت : ان كنتن جئتن لتهنئتنا بما أكرمنا الله به فذلك . والا فارجمن ... (١)
 اقتضت حكمة الله تعالى ورحمته بعباده أن يحجب عنهم مالا حاجة بهم إلى
 معرفته سلفا ، وما يضرهم علمه ولا ينفعهم ، كمعرفة أعمارهم وأزاقهم وما يصيبهم من
 خير وشر .

(ولو أمكن انسانا من الناس أن يعرف الحوادث التي في الارض والسماء جميعا
 وطبائعها ، لفهم كيفية ما يحدث في المستقبل) (٢) ولو حدث ذلك - وهذا
 مستحيل شرعا وعقلا - لكانت حياته كلها خوفا وقلقا واضطرابا .

فالإيمان بالقدر : يدعو المسلم إلى العمل الجاد في كسب الرزق - له ولمن
 يعمل - " وسخر لكم ما في السماوات وما في الارض " (الجاثية : ١٣) .
 " فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور " (الطه : ١٥) . وهذا الإيمان
 يدفعه أيضا : إلى الشجاعة في مقارعة الأعداء ، بالحنة والبيان وبالسيف والسنان -
 كل مقام بما يناسبه - وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويقول كلمة الحق فسي
 الرضا والغضب : لان الحياة والموت بيد الله وحده ، والشجاعة لا تنقص من عمر
 الانسان لحظة واحدة ، والجهنم لا يزيد في العمر ثانية كذلك .

فالموت أت للخلائق كلها قلم المخافة من جراح سنان ؟

والإيمان بالقدر : يعمق الإيمان في قلب المسلم ويجعله يوقن بأن الله وحده هو
 النافع الضار المانع المعطي المميز المذل ، وهذا يدعو بالتالي للتوكل عليه والاعتماد
 عليه والخوف منه ، وعبادته حق العبادة ، وتقديم طاعته وأوامره على كل شيء - ولو سخط
 عليه الناس جميعا - .

(١) ابن المبارك : الجهاد ص ١٢٧

(٢) ابن سينا : النجاة ص ٣٠٢

والإيمان بالقدر : يجعل نفس المؤمن راضية مرضية ، مطمئنة لما كان وما هو كائن وما سيكون . وما دام كل شيء يسير بإرادة الله ومشيئته النافذة فلم الوقوع في الشرك الأصغر أو الأكبر ؟ .

ويدعوه كذلك : لعدم اليأس والجزع والقنوط ، وعدم البطر والتكبر وغطى حقوق الآخرين . فقضاء الله للمؤمن - في السراء والضراء - كله خير ، كما جاء في الحديث : " عجبست من قضاء الله للمؤمن . أن أمر المؤمن كله خير وليس ذلك إلا للمؤمن : إن أصابته سراء فشكر كان خيرا له ، وإن أصابته ضراء فصر كان خيرا له " . (١)

والإيمان بالقدر : يحرر النفس من خوف غير الله عز وجل فكيف لا تتحرر نفسه من الخوف وهو يقرأ قول الله تعالى : " وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو " (يونس : ١٠٦) وكيف يخاف على انقضاء حياته وهو يقرأ قول الله تعالى : " وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتابا مؤجلا " (آل عمران : ١٤٥) .

وكيف يخاف على انقضاء رزقه وهو يقرأ قول الله سبحانه : " وفي السماء رزقكم وما تعدون . فرب السماء والأرض إنه لحق مثلما أنكم تنطقون " (الذاريات : ٢٢ و ٢٣) وفي غمرة الحياة الدنيا قد يذوق الإنسان الفقر ، فيلذع الجوع أعصابه . . وقد يشمر بمرارة الألم والمصائب . . وقد تمر عليه الشدائد والأهوال فيتمنى الموت قائلا - بلسان حاله :

إلا موت يباع فأشتريه فهذا العيش ما لا خير فيه

وقد يصاب بفقد عزيز لديه - أحب إليه من نفسه التي بين جنبيه - ، وقد يخسر في تجارته التي يعمل من ورائها نفسه وأهله ، وقد يرى عدوه مزوها منتفشا يتحكم فيه ، وقد يكون غنيا افتقر أو عالما ضاع بين جهال أو عزيزا ذل . . عند ذلك ستضيق عليه الأرض بما رحبت ولن يجد ملجأ من الله إلا إليه . وفي هذه الحالات وما يماثلها يسكب

الايان بقضاء الله وقدره والاستسلام التام لشيعة الله عز وجل . الطمانينة والسكينة والهدوء في نفس المؤمن ، فلا ينظر للحياة بمنظار قاتم ، لانه يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وان مع القسر يسرا (ولن يغلب عسر يسرين) . يقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الحديث الصحيح :

قال الله تعالى : اذا ابتليت عبي المؤمنين ولم يشكني الى عواده ، أطلقته من اسارى ثم أبدلته لحما خيرا من لحمه ودم ما خيرا من دمه ، ثم يستأنف العمل (١)

(وان القلب اذا ذاق طعم عبادة الله تعالى ، لم يكن عنده شيء قط أحلى من ذلك ولا ألد ولا أمتع ولا أغيب) . (٢)

والايان بالقدر - غيره وشره - يدعو للجرأة في قول الحق وفي مقارعة الاهوال والخطوب ، والصمود في وجه الباطل والطغيان .

لان الخلق كلهم لن يدفعوا عنه الموت ويحولوه عنه اذا حان الاجل : " فـ اذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون " (الاعراف : ٣٤) ولا بأس بالموت اذا حان الاجل . وهذا الايمان يزيد من اعتقاد المسلم بألا أحد من دون الله تبارك وتعالى يملك له نفعا ولا ضرا ولا ملكا ولا جأها ولا حياة ولا نشورا . . وهذا يدعوا للتوكل على من بيده مقاليد السماوات والارض - وهو يجير ولا يجار عليه - والالتجاء اليه تعالى وحده ، وقصر المباداة عليه . ويدعوا كذلك للانفة والعزة وألا يبطأ على رأسه لغير مالك الطك وملك الطوك ، فلا يتطلع لغير السماء ، ولا يشكو ما به الا لمن يملك الاجابة - جل جلاله - :

لاتسألن بنى آدم حاجــــــــــــــــة وسل الذى أبوابه لاتحجب
فاله يفضبان تركت سؤالـــــــــــــــــه وبنى آدم حين يسال يفضب .

(١) الاباننى : الاحاديث الصحيحة ١٤٣/٣

(٢) ابن تيمية : العبودية ص ٩٩

فالإيمان بالقدر يدعو المؤمن للصبر إن ضاق عليه رزقه - فقد يكون ذلك ابتلاء له -
والسمى لطلب الحلال وعدم تعديه إلى الحرام ، وألا يركع - في سبيل الحصول على
الرزق - أمام أصحاب الجاه والأموال :

* ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها أن
ذلك على الله يسير . لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم " (الحديد : ٢٢
و ٢٣) . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

" كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة . وكان
عرشه على الماء " (١) .

والإيمان بالقدر يدعو المؤمن لحب الله تعالى وتمظيمه والتسبيح بحمده وإجلاله ،
لأنه عز وجل هداه إلى صراط مستقيم ، ويسره لعبادة العليم الحكيم ، فكل مهمل لما
خلق له :

عن علي - رضي الله عنه - قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذات يوم
جالسا وفي يده عود ينكت به - فرفع رأسه فقال : (ما منكم من نفس إلا وقد علم
منزلها من الجنة أو النار) . قالوا : يا رسول الله . فلم نعمل ؟ أفلا نتكسل ؟
قال (لا . اعلموا فكل مهمل لما خلق له) . ثم قرأ : " فأما من أعطى واتقى .
وصدق بالحسنى " . إلى قوله : " فسنيسره للمعسر " (الليل : ٥ - ١٠) (٢)

والإيمان بالقدر أيضا يدعو المؤمن للخوف من الله والدوام على طاعته . . . وعدم
مخالفة أمره - ومراقبته تعالى ، ودعائه بحسن الخاتمة ، لأن القلوب بيد الله يقليبها
كيف يشاء ، ولا يدخل إنسان الجنة بعمله ، وهذا يدعو المؤمن لعدم الاغترار
بعمله ، ويحثه على أن يكون دائما بين الخوف والرجاء :

(١) مسلم ٤ / ٢٠٤٤ ، وكان عرشه على الماء : أي قبل خلق السماوات والأرض .

(٢) مسلم ٤ / ٢٠٤٠

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

" ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها . وأن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها " (١)
وقال أيضا :

(ان قلوب بني آدم كلها بين أصابع الرحمن كقلب واحد يصفه حيث يشاء) ثم قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك) . (٢)

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

(لن ينجي أحدا منكم عمله) قال رجل : ولا إياك يا رسول الله ؟ قال : (ولا إياي .
إلا أن يتفمحنى الله منه برحمته . ولكن سددوا) (٣)

(١) مسلم ٢٠٣٦/٤

(٢) مسلم ٢٠٤٥/٤ وهذا من أحاديث الصفات ويجب الايمان بها من غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى ، بل نؤمن أنها حق وأن ظاهرها غير مراد ،
(وكل ما خطر ببالك فالله خلاف ذلك) .

(٣) مسلم ٢١٦٩/٤

ومذهب أهل السنة والجماعة : أنه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب ولا إيجاب ولا تحريم ولا غيرها . . الا بالشرع . والله تعالى لا يجب عليه شيء ، بل العالم ملكه والدين والآخر في سلطانه يفعل فيهما ما يشاء ، فلو عذب المطيعين أجمعين وأدخلهم النار كان عدلا منه . وإذا أكرمهم وأدخلهم الجنة فهو فضل منه ، ولو نعم الكافرين وأدخلهم الجنة كان له ذلك . ولكنه تعالى أخبر - وخبره صدق - أنه لا يفعل هذا بل يغفر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برحمته ، ويعذب الكافرين ويخلصهم من النار عدلا منه . وظاهر هذه الأحاديث دلالة لاهل الحق أنه لا يستحق أحد الثواب والجنة بطاعته .
وأما قوله تعالى : " ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون " (النحل : ٢٣٢) =

ومن أثر الايمان بالقضاء والقدر في تربية النفس الانسانية يحدثنا الاستاذ محمد قطب - حفظه الله - قائلا :

(والايمان بالقدر يؤدي في حياة المؤمن عدة مهام :

فهو من ناحية : يتصل بالايمان بالله تعالى وأنه هو المدير لكل أمر التصرف فيسهل بلا شريك - أى أنه متصل بالجانب الاعتقادي من الايمان - .

ومن ناحية أخرى : يتصل بسلوك المؤمن في واقع الارض ازاء الاحداث . . وهذا أمر ذو أهمية بالغة ، ويستحق منا وقفة لبيان حقيقته ، بمد أن شوهها واقع المسلمين المنحرف من جهة ، وكلام أعداء الاسلام من جهة ثانية ، وكلام الجاهل من المسلمين - سواء كانوا من الجاهل حقيقة أم من الذين ينقلون كلام أعداء الاسلام ثم يصفون أنفسهم بأنهم مثقفون - من جهة ثالثة . ان السلوك الايماني الصحيح هو التسليم لقدر الله . فما معنى التسليم ؟ هل هو - كما يقول أولئك الجاهل - القعود عن العمل وعن تغيير الواقع السيئ لانه (قدر من عند الله) لا تنبغي مقاومته ؟ .

ومن أين جاء أولئك الجاهل بهذا المعنى الغريب على الاسلام ؟ وهل هذا المعنى كان غائبا عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - وهو يتلقى الوحي من الله ويتعلم الاسلام الصحيح من عند الله ؟ وفيم اذن كان جهاده المتواصل لتغيير الواقع السيئ الذي كانت عليه الجزيرة العربية والارض كلها آنذاك ؟ . ألم يكن ذلك الواقع

❦ وغيرها من الايات فلا يمارض هذه الاحاديث ، بل معنى الايات : أن دخول الجنة بسبب الاعمال ثم التوفيق للاعمال ، والهداية والاخلاص فيها وقبولها برحمة الله وفضله . فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل - وهو مراد الاحاديث - ويصح أنه دخل بالاعمال أى بسببها وهى من الرحمة . ومعنى يتفمدين : أى يلبسينها ويفمدين بها . ومعنى سدوا : أى اطلبوا الصواب واعملوا به فلا تغفلوا ولا تقصروا .

الشيء قدرنا من عند الله ؟ فكيف تجوز مقاومته اذن اذا كان معنى التسليم لقدر الله هو هذا المعنى المنتكرا الذي لم تعرفه الامة الاسلامية الا في عصر انحداؤها وتدهورها ؟ سيقول قائل منهم : انه (صلى الله عليه وسلم) قاومه وسمى الى تغييره بأمر من الله . ونقول : نعم . وهذا الامر من الله قائم من ذلك الحين ومستمر الى أن تقوم الساعة . . لم يطرأ عليه تعديل ولا تبديل . ولم يقل الله ان هناك أميرا مميّنا يطالب الناس فيه بالتغيير ثم يبطل بعد ذلك الامر ويجيء بدلا منه التسليم للواقع السيئ والقعود من تغييره .

وانما قال سبحانه وتعالى :

"وقل اعطوا فسيري الله عليكم رسولوه والمؤمنون" (التوبة : ١٠٥) .

انما التسليم لقدر الله معنى آخر مختلف تماما . . ففهم الرسول (صلى الله عليه وسلم) وفهمه منه الصحابة (رضوان الله عليهم) فكانت منهم تلك الامة الفريدة التي وصفها مخالفا بقوله " كنتم خيرا امة اخرجت للناس " (آل عمران : ١١٠) ، والتي صنعت بايمانها بالله وقدر الله ذلك التاريخ الفذ في تاريخ البشرية كله . فهم منه الرسول (صلى الله عليه وسلم) أنه يجاهد ويجاهد ويجاهد . . ثم حين لا يؤمن كفار قريش بعد هذا الجهاد كله ، فذلك قدر من الله لا حيلة له فيسه ولا مسئولية عليه . " انك لا تهدي من أحببت " (القصص : ٥٦) . ولقد كان صحبا على نفس الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يدعوهم فيمرضوا وهو الذي يحب لهم الخير . وكان الاسى يملا قلبه الكريم عليهم ، حتى ليواسيه الله تعالى " لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين " (الشعراء : ٣) .

ولكنه في النهاية يعلم أنه قدر من الله فيستسلم لهذا القدر . . ؟ بمعنى ماذا ؟ بمعنى أن يكف عن الجهاد والدعوة ؟ .

ان هذا لم يحدث قط . . والتاريخ معروف ، وسيرة الرسول (صلى الله عليه وسلم)

معروفة . . انما بمعنى أن يخف الالم الذي يسببه له اعراض المعرضين

فلا يمود ذلك الالم القاتل " لملك ياضع نفسك " ثم يمضى فى طريقه لا يكف لحظة
عن الجهاد ..

كذلك فهم منه - صلى الله عليه وسلم - أنه يجاهد ويجاهد ويجاهد .. ثم يتلقى
الاذى من قريبين وغيرهم من كفار العرب ، ويتلقى أتباعه المؤمنون به التشريد والتغذيب
- الذى يفوق الطاقة - دون أن يستطيع تغيير الوضع ولا كفى الاذى عن المؤمنين
فيعلم أن هذا قدر من الله فيستسلم له .. بمعنى ماذا ؟ بمعنى أن يكف عمن
الجهاد والدعوة ، أو يكف أتباعه عن الايمان ؟ كلا . انما بمعنى أن ترضى
نفسهم وهو يتلقون الاذى والتغذيب ، ويعلمون أن الله تعالى قادر على نصرهم
اذا شاء ، ولكن قدره شاء الان أن يتسلمهم .. فليصبروا .. ولا تتحطم ارواحهم
تحت الضغط .. ولا يتخلوا عن عقيدتهم ولا عن التصميم عليها حتى يغير الله
ما بهم بقدر جديد ، فينصرهم على الكافرين ... وكيف نفذ القدر الجديد ؟ انه
قدر من عند الله ، نعم هو الذى نصرهم - ببدر - وهم أذلة .. ولكن كيف كان
تصرفهم مع هذا القدر ؟ هل قعدوا فى بيوتهم وقالوا : اذا كان الله قدر لنا النصر
فسينصرنا ولا حاجة بنا الى العمل والجهاد والمشقة ؟ هل ذكر التاريخ شيئا
من ذلك فى حياة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ؟ أم ذكر التاريخ لهم
الجهاد المتواصل لنصرة الحق ، وهم الذين وعدوا وعدا صريحا بالنصر ، فملموا
أن قدر الله لهم هو النصر ؟ وهكذا يكون الاستسلام لقدر الله - فى معناه الصحيح -
حافزا لمزيد من الجهد ، لانه يصون الطاقة أن تتحطم ازاء الاحداث ، ويصون
النفس أن تنكسر من الحزن والغم فتقعد عن السير .

ولم يفهم المسلمون كذلك أن الاستسلام لقدر الله معناه اعفاء أنفسهم من التبعسة
اذا كان قدر الله قد أصابهم بسبب خطأ وقع منهم . انما يستسلمون لقدر الله
- أى يرضون نفسيا بوقوعه مادام قد وقع بالفعل - ثم يدركون مسئوليتهم فى وقوعه
فلا يمودون لهذا الخطأ مرة أخرى ، ثم يحاولون أن يحو آثاره بجهد يبذلونه

من عند أنفسهم ، ليستحقوا قدرا جديدا من عند الله تعالى بغير الشئ الى خير ..
 هذا هو المعنى الصحيح للايمان بالقدر ، وذلك هو أثره في نفوس المؤمنين به :
 دفعة هائلة للحركة والجهاد في واقع الارض ، هي التي كتبت ذلك التاريخ الزاهر
 لامة الاسلام . . فأما حين بدأت الامة تنحرف عن التصور الصحيح للاسلام ، وتنحرف
 كذلك عن السلوك الصحيح ، فقد وقع ذلك الانحراف في عقيدة القضاء والقدر ،
 الذي يحسبه الجاهل هو الاسلام . (١)

(١) محمد قطب : دراسات قرآنية من ص ٩٣ - ٩٨ باختصار .

الباب الثاني

ارتكاز النوجهات السياسية والحربية
والاقتصادية والأخلاقية التي تنظم
حياة المجتمع على العقيدة الإسلامية

تمهيد :

شاءت ارادة المولى جل وعلا أن يكون الانسان من بين مخلوقاته — خليفة فى هذه الأرض : " انى جاعل فى الارض خليفة " (البقرة : ٣٠) .
والغاية من ايجاده هي العبادة : " وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون " (الذاريات : ٥٦) .

واقترضت ارادة الله — سبحانه وتعالى — كذلك أن تكون الشريعة الاسلامية خاتمة الشرائع السماوية ببعثة النبى الخاتم محمد بن عبد الله — صلوات الله وسلامه عليه — :

عن محمد بن جهور بن مطعم عن أبيه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذى يمحو بي الكفر وأنا الحاشى الذى يحشر الناس على عقبي وأنا الماقب . والماقب الذى ليعصمه نبى . (١)
وفى رواية أخرى :

" وأنا الماقب الذى ليعصمه أحد " . وقد سماه الله روفاً رحيماً . (٢) وهذه الرسالة التى جاء بها خاتم الأنبياء والمرسلين (صلى الله عليه وسلم) هى الوسيلة الوحيدة — منذ بعثته حتى يرث الله الأرض ومن عليها — للهداية والسعادة والفلاح فى الحياة وبعد الممات .

ولأن هذه الشريعة جاءت للعالمين الى يوم الدين ، فانها صالحة لكل زمان ومكان ، ووافية بجميع متطلبات الحياة الدينية والدنيوية .

(٢٥١) مسلم ١٨٢٨ / ٤

والماقب : أى جاء عقبهم ، والماقب والعقب : الذى يخلف فى الخير من كان قبله ، ومنه عقب الرجل : لولده .
وقد سماه الله روفاً رحيماً : قال تعالى " لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم " (التوبة : ١٢٨)

وجاءت هذه الشريعة - التي رضيها الله تعالى للبشرية ولا يرضى غيرها بعد البعثة
المحمدية - بالأسس والقواعد والمبادئ والتوجيهات والأصول التي تلبي حاجات
الإنسان - الروحية والمادية معا - وتتناسب أيضا مع الفطرة الإنسانية السوية .

وصا جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - من عند ربه هو عقيدة وشريعة ،
شريعة منبثقة من عقيدة ، وعقيدة مترجمة الى شريعة .

أو بمعنى آخر : منهج حياة ، نزل من عند العلم الخبير ليوجه البشر في جميع
شؤونهم وليحكم الحياة في شتى نواحيها .

وتتوقف سعادته البشرية أو شقاؤه وفوزها أو خسرتها - في الدنيا والآخرة
- على موقفها من تعاليم هذا الدين وأخذها به كلية أو اعراضها عنه :

" فمن اتبع هدي فلا يضل ولا يشقى " ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا
ونحضره يوم القيامة أعمى " (طه : ١٢٣ ، ١٢٤)

وأحكام هذا الدين العظيم وشرائعه مستوفاة ومقررة وغير قابلة للتفسير أو التبديل
أو التحريف أو الزيادة أو النقص أو النسخ أو التمديل .

وهذا لا يعني بالطبع جمود الحياة - والأحياء - على نمط معين أو قالب محدد .
فالحياة متطورة والظروف متغيرة ، ولكن أصول الشريعة ثابتة خالدة الى يوم الدين .

وقد فتح الاسلام الباب للاجتهاد والاستنباط فيما لم يرد فيه نص - من كتاب أو

سنة - ، وهذا الاجتهاد من حق العلماء فقط ، ولم يحدد الاسلام تفاصيل

النظام السياسي أو النظام الاقتصادي أو النظام الحربي أو النظام الثقافي - التعليمي

- أو النظام التربوي . فتذروه الرياح أو تجرفه الأعاصير بتغير الزمن وتبدل الأوضاع

وتقلب الظروف . ولكنه وضع أصولا عامة وقواعد ثابتة مطلقة من أهدافه الفاضلة

وغاياته السامية ومن نظرتهم المأمة للحياة والكون والإنسان .

وترك الاسلام الجزئيات والتفاصيل وما تنتجه هذه الأصول من تطبيقات تركها

للملما يجتهدون فيها — من خلال فهمهم لروح الشريعة وضمونها — حسب
اختلاف الزمان والمكان والمجال .

والكتاب الكريم — والسنة مفسرة له — هو الذي يرجع إليه حين التنازع والخلاف .
ولا يحق لأحد — حاكم أو غي : أو فقيه أو كبير أو شريف أو . . . أن يشرح للناس
من عند نفسه ، فهذا كفر مخرج من الملة ! فما ورد في الكتاب والسنة يجب الأخذ
به كما ورد .

ومالم يرد في الكتاب والسنة فهو متروك لاستنباط واجتهاد علماء المسلمين .
وقد جاء في الشريعة الإسلامية أشياء كثيرة يمكن للمالم أن يستخرج مقاصدها
وأهدافها وعملها — مراعاة ظروف الزمان والمكان والأحوال — بشرط أن يكون ذلك
نابعا من روح الشريعة وغاياتها .

وهذا الاجتهاد فيما سكنت عنه الشريعة متروك لأهل الشورى وللحاكم المسلم أن
يطبقه على رعيته بعد أخذ رأى أهل الحل والعقد .

أما ما ورد فيه نص — في الكتاب الكريم أو السنة المظهرة — فلا يحق لأهل الشورى
— ولا لأى كان — التدخل فيه بالتغيير أو التبديل أو الزيادة أو النقص .

والهدف من إباحة الاجتهاد فيما ليس فيه نص : هو التوسعة على المسلمين ،
ومراعاة ظروفهم وأحوالهم في كل زمان ومكان ، لأن هذه الشريعة لم تنزل لأناس
معيّنين أو لمكان محدد أو لقوم أو لجنس أو للون . . . بل نزلت للثقلين في شتى المصو .
فترك الإسلام المجال واسعا لصياغة ما يحتاجه الناس في كل عصر ومصر ضمن دائرة
الشريعة ووفق أهدافها الربانية السامية .

فما يتفرع عن ركائز الإسلام من جزئيات — تركت للاجتهاد — هي من الإسلام .
يقول الاستاذ سيد قطب — رحمه الله — :

• من الخاصية الأساسية للتصور الاسلامي — خاصية الربانية — تنبثق سائر الخصائص الأخرى • وما أنه رباني صادر من الله ، فوظيفة الكينسونة الانسانية فيه هي التلقى والاستجابة والتكيف والتطبيق في واقع الحياة • وما أنه ليس نتاج فكر بشري ، ولا بيئة معينة ، ولا فترة من الزمن خاصة ، ولا عوامل أرضية على وجه العموم • • انما هو ذلك الهدى الموهوب للانسان هبة لدية خالصة من خالق الانسان ، رحمة بالانسان • • بما أنه كذلك • فمن هذه الخاصية فيه تنشأ خاصية :

• الحركة داخل اطار ثابت حول محور ثابت •

• هناك ثبات في مقومات هذا التصور الأساسية وقيمه الذاتية • فهي لا تتغير ولا تتطور ، حينما تتغير ظواهر الحياة الواقعية ، وأشكال الاوضاع العملية • • فهذا التفسير في ظواهر الحياة يظل محكوما بالمقومات والقيم الثابتة لهذا التصور • • ولا يقتضي هذا تجميد حركة الفكر والحياة • ولكنه يقتضي السماح لها بالحركة — بل دفعها الى الحركة — ولكن داخل هذا الاطار الثابت ، وحول هذا المحور الثابت • •

• وهذه السمة هي طابع الصنعة الالهية في الكون كله — فيما يبدو لنا — لا في التصور الاسلامي وحده •

• مادة هذا الكون ثابتة الماهية • ولكنها تتحرك ، فتتخذ أشكالاً دائمة التفسير والتحول والتطور •

• وانسانية هذا الانسان ، المستمدة من كونه مخلوقا فيه نفخة — من روح الله — اكتسب بها انسانيته المتميزة عن سائر طبائع المخلوقات حوله • • انسانية ثابتة • ولكن هذا الانسان يمر بأطوار جنينية شتى من النطفة الى الشيخوخة ، ويمر بأطوار اجتماعية شتى ، يرتقى فيها وينحط حسب اقترابه وابتعاده من مصدر انسانيته • • ولكن هذه الأطوار تلك لا تخرجه من حقيقة انسانيته الثابتة ونوازلها وطاقاتها

واستعداداتها المنبثقة من حقيقة انسانيه .

• ونزوع هذا الانسان الى الحركة لتخيير الواقع الأرضي وتطهيره . . . حقيقة ثابتة كذلك . . . منبثقة أولا من الطبيعة الكونية العامة ، المثلثة في حركة المادة الكونية الأولى وحركة سائر الأجرام في الكون . ومنبثقة ثانيا من فطرة هذا الانسان . وهى مقتضى وظيفته في خلافة الأرض . فهذه الخلافة تقتضى الحركة لتطهير الواقع الأرضي وترقيته . . . أما أشكال هذه الحركة فتتنوع وتتغير وتتطوع . (١)

• وهكذا تبد و سمة : الحركة داخل اطار ثابت حول محور ثابت سمة عميقة فى

الصنعة الالهية كلها . ومن ثم فهى بارزة عميقة في طبيعة التصور الاسلامي .

• ان كل ما يتعلق بالحقيقة الالهية - وهى قاعدة التصور الاسلامي - ثابت

الحقيقة ، وثابت المفهوم ايضا . وغير قابل للتغيير ولا للتطهير . لتحرك ظواهر

السيحية واشكال الأوضاع فى اطارها ، وتظل مشدودة اليها . ولتراعى مقتضياتها

في كل تطور لأوضاع الحياة ، وفي كل ارتباط يقوم في المجتمع ، وفي كل تنظيم لأحوال

الناس أفرادا وجماعات ، فى جميع الاحوال والأطوار .

• وقد تتسع المساحة التى تتجلى فيها مدلولات هذه المقومات والقيم ، كلما

اتسعت جوانب الحياة الواقعية ، وكلما اتسع مجال العلم الانساني ، وكلما تمددت

المفاهيم التى تتجلى فيها هذه المقومات والقيم . ولكن أصلها يظل ثابتا . وتحرك

فى أطاره تلك المدلولات والمفاهيم .

• وهذا يقتضى الا يحال بين الانسان ومزاولة حقه فى الخلافة وفق منهج الله

المرسوم . والا يعملوا شئ . فى هذه الأرض على الانسان . والا تهدر قيمته الانسانية

لينشئ قرا صناعيا ، أو ليضاعف الانتاج المادى ! فهو سيد الأقمار الصناعية ،

وسيد الانتاج المادى . (٢)

(١) انظر : محمد قطب كتاب معركة التقاليد ص ٨٤ ، ٨٥

(٢) سيد قطب : خصائص التصور الاسلامي من ص ١٢٠ - ١٢٢ باختصار .

وننقل فيما يأتى الكلام القيم للاستاذ المبارك - رحمه الله - الذى بين فيه هذه الحقائق المتعلقة ببحثنا هذا :

" التشريع مصدره القرآن والسنة فيما حدد فيهما ، وليس الحاكم اولا الشعب مطلق الحرية في التشريع كما يشاء ، بل كلاهما مقيد بحسب اعتقادهما الاسلامى بما شرعه الله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - من شريعة .

" والمحدد في الكتاب والسنة بعضه كليات ومبادئ عامة تفسح المجال لتشريع اجتهادى زمنى تنفيذها لها . وهذا شأن أكثر مبادئ الحكم وأكثر المقويات على الجرائم والمخالفات وكثير من القواعد الاقتصادية . وبعضه الآخر أحكام تفصيلية محددة لاجال لتغييرها وان كان ثمة مجال للنظر في كيفية تطبيقها أحيانا أو تقييدها بقيود قد توجهها المصلحة .

" والتشريع الاجتهادى مستمر غير منقطع ، ويشمل الأمور التى تركها الشرع ولم ينص عليها والأمور التى وضع فيها قواعد عامة وترك تفصيلها وجميع التنظيمات التى تدخل في صلاحية الحاكم ولي الأمر في تقييد بعض البهايات أو منعه أو ايجابها حينما توجب المصلحة ذلك .

" ان هذه الأمور تدخل في الاصطلاح الحديث تحت عنوان التشريع . والملمس السابقون لم يكونوا يمتثلونها تشريعا باعتبار أنها تستند في الاصل الى تشريع منصوص في الكتاب والسنة . ولذلك ينبغى الانتباه الى اختلاف الاصطلاح .

" ان هذا النوع من التشريع يقوم به (الامم) نفسه رئيس الدولة اذا كان عالما مجتهدا بعد استشارة العلماء وأهل الخبرة في الموضوع المبحوث .

" ويمكن في عصرنا الحاضر أن يمهّد بذلك الى هيئة تشريعية تتألف من العلماء بالشريعة والخبراء بالموضوعات التى يشرع لها من مختلف أهل المهن . (١)

(١) المبارك : نظام الاسلام (الحكم والدولة) ص ٢٩ و ٨٠ .

ويقول الاستاذ عبد العظيم شرف الدين :

" أتى التشريع الاسلامي بقواعد كلية صالحة للتطبيق في كل حين ، ولم يأت القرآن بأحكام جزئية لحوادث فردية . وهذه المبادئ لا تتناقض بينها لأنها من عند الله المنزه عن النقص ، وقد قال تعالى : " أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا " . (النساء : ٨٢)

" والفقه الاسلامي هو ما فهمه المجتهدون من الأحكام الشرعية العملية ، سواء شرعت هذه الأحكام عن طريق النصوص الشرعية أو الاجماع أو استنباط المجتهد من النصوص الشرعية .

والجانب الكبير من الفقه الاسلامي جاء وليد الاجتهاد المجتهدين هذا الاجتهاد الذي لم يغفل الظروف والبيئات والمناسبات . فكانت الفتوى تختلف وتتغير الاستنباط حسب اختلاف البيئات ، فالفقهاء يختلفون في فهم النص الشرعي وان كان مراد الله من النص واحدا .

والخلاف في الفقه الاسلامي هو خلاف في فهم النص الشرعي وفي تطبيق نصوصه ومبادئه على ما جد من الحوادث . وان الخلاف في الاجتهاد امر طبيعي وله فائدة عظيمة ، وقد أذن الرسول - صلى الله عليه وسلم - لأصحابه بالاجتهاد وأذن للمسلمين في اتباعهم .

واختلاف الاجتهاد في الفقه الاسلامي فيه سعة ، ولو كان القول واحدا لوقع الناس في حرج وضيق .

وقد كان المجتهدون يختلفون لاختلافهم فيما بلغهم من أحاديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - .

والشريعة لاتعالج أحكام الحوادث الجزئية وإنما تأتي في صورة مبادئ عامة لأن الحوادث الجزئية لاتتكرر وكل يوم تأتي بجديد منها ، فلو جاءت بذلك لوقع

الناس في حرج اذا ما جدت لهم حوادث جديدة . (١)

وستحدث فيسقط يأتي — باذن الله تعالى — : عن مفهوم الخلافة في الاسلام
 • وسنعرض من خلال ذلك تعريفات العلماء للخلافة • ثم نبين أسس الحكم الاسلامي :
 مبتدئين الحديث عن الحاكمية — وسنخرج للحديث عن الحكم بغير ما أنزل الله —
 وسنتحدث عن انتخاب الامة للخليفة •

ثم نتحدث عن الطاعة • وعن الشورى • وعن العدل والمساواة • — وما يتعلق
 بهذه الأسس الهامة • —

وسنورد نماذج من سيرة الفاروق عمر — رضى الله عنه — كمونج للحاكم المسلم •
 وأمثلة حية من واقع حياة المسلمين السياسية •

(١) عبد العظيم شرف الدين : تاريخ التشريع الاسلامي ص ٢٢١ • ٢٢٢
 بتصريف يسير •

وانظر محمد يوسف موسى : تاريخ الفقه الاسلامي ١٠ / ١ — ١٥

ومناح القطان : التشريع والفقه في الاسلام ص ١٥

وعبد الوهاب ابو سليمان : دراسات في الفقه الاسلامي ص ٥ و ٤٥ •

الفصل الأول

الزوجهات السياسية

لما كان الانسان - كما فطره الخالق العظيم - مدنيا بطبعه (١) يألف ويؤلف ، ولا يستطيع أن يعيش منعزلا عن غيره من بنى جنسه ، وذلك لطبيعة تركيبه ، كان ضروريا بناء علاقات بينه وبين الناس للقيام بشئون الحياة الدنيا ، والدنيوية ، وحتى تسير دفة الحياة بانتظام .

وهذه العلاقات لا يمكن أن تسير في المسار الصحيح الا بوجود هيئة حاكمة تقوم بالدين والدنيا مما (٢) .

واذا لم تكن هذه الهيئة قائمة في حياة المسلمين :

فمن يقوم بنشر وحماية العقيدة الاسلامية بين الناس؟ ومن يقوم باقامة الحسد ود والاختذ على يد الظالم والانتصار للمظلوم ؟ وممروف أن الله يزج بالسلطان ما لا يزج بالقرآن ! ومن يقوم بازالة المنكرات والحث على الخيرات والامر بالطاعات واقامة الجمعة والجماعات . . اذا لم تقم هذه الدولة في الوجود والشهود ؟

ومن يقوم بالجهاد في سبيل الله - بجميع أنواعه - ؟

لقد أوجب الاسلام أن يكون هناك رب للأسرة ، يكون الرجل فيها هو المسؤول الكبير في هذه المملكة الصغيرة . . فما بالك بالأسرة الاسلامية التي تشمل كثيرا من الأجناس والأوطان ؟

(١) يقول العلامة ابن خلدون : (ان الاجتماع الانساني ضروري . ويصير الحكماء عن هذا بقولهم : الانسان مدني بالطبع ، أي لابد له من الاجتماع الذي هو المدنية في اصطلاحهم ، وهو معنى الممران . .) انظر مقدمة ابن خلدون ص ٣٩ .

(٢) ملاحظة : ذهب الجمهور الى وجوب الامامة ، انظر :

الشوكانى : نيل الاوطار ٢٨٨/٨

والشنقيطي : أضواء البيان ٥٠/١

تعريف الخلافة :

الخلافة الاسلامية أو السياسة الشرعية أو نظام الحكم الاسلامي
أو الامامة أو الولاية أو نظام الاسلام السياسي . . كل هذه الالفاظ توحي بمعنى
واحد في المفهوم الاسلامي .

وهذه تعريفات مختلفة للخلافة :

يقول العلامة ابن خلدون :

(الخلافة : هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية
والدنيوية الراجعة اليها . اذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع الى اعتبارها
بمصالح الآخرة . فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة
الدنيا به) (١)

ويقول الشيخ الكتاني :

(الخلافة : هي الرياسة المظمية والولاية العامة الجامعة القائمة بحراسة
الدين والدنيا) (٢)

ويقول الشيخ الخضري :

(الخلافة : هي مقام نيابة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في حراسة
الدين وسياسة الدنيا) (٣)

ويقول الأستاذ محمد العربي :

(نظام الحكم الاسلامي : هو تلك الأصول والمبادئ الكلية التي فرضها القرآن
والسنة في تنظيم شؤون الحكم . تلك الأصول والمبادئ التي طبقت في صدر الاسلام
تطبيقاً واقعياً مستقيماً على ضوء ظروف البيئة ومقتضيات العصر) (٤)

(١) ابن خلدون : المقدمة ص ١٠٨

(٢) الكتاني : نظام الحكومة النبوية ٢ / ١

(٣) محمد الخضري : اتمام الوفاء ص ١٠٨

(٤) محمد العربي : نظام الحكم في الاسلام ص ٢٣

ومايجاز : (الخلافة هي الحكم بما أنزل الله ، عقيدة وشريعة) •
وهذا التعريف المختصر : يشمل الدين والدنيا والآخرة • وكل ما فيه صلاح
الأمة وما يؤدى لسعادتها في الدارين •
ويشمل القواعد والتوجيهات التى يجب أن تلتزم بها الهيئة الحاكمة وطريقة
ممارستها للحكم • ويربط الفرد والدولة والمجتمع بما لا سلام وفق شريعة الله •
ويشمل إقامة الشريعة والدفاع عنها وحملها الى البشرية •

ويحدثنا الامام ابن تيمية عن مفهوم الولاية في الاسلام قائلا :
 ﴿ اعلم أن جميع الولايات في الاسلام مقصودها : أن يكون الدين كله لله ، وأن تكون
 كلمة الله هي العليا .

والله تعالى انما خلق الخلق لذلك ، وبه أنزل الكتب ، وبه أرسل الرسل ، وعليه
 جاهد النبي - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنون :

” وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ” (الذاريات : ٥٦) .

وقد أخبر عن جميع المرسلين أن كلا منهم قال لقومه :

” اعبدوا الله ما لكم من الة غيره ” (هود : ٥٠ ، ٦١ ، ٨٤)

وعبادته عز وجل تكون بطاعته وطاعة رسوله - صلى الله عليه وسلم - وذلك هو الخير

والبر والتقوى والحسنات والقربات والباقيات الصالحات والعمل الصالح .

وهذا هو الذي يقاتل عليه الخلق ، كما قال تعالى : ” وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة

ويكون الدين كله لله ” (البقرة : ١٩٣) .

وكل بني آدم لا تتم مصلحتهم - لا في الدنيا ولا في الآخرة - الا بالاجتماع

والتعاون والتناصر :

فالتعاون : على جلب مصالحهم . والتناصر : لدفع مضارهم ، فاذا اجتمعوا

فلا بد لهم من أمور يفعلونها يجتنبون بها المصلحة ، وأمر يجتنبونها لما فيها من

المفسدة ، ويكونون مطيعين للأمر بتلك المقاصد والنهي عن تلك المفسد .

واذا كان جماع الدين وجميع الولايات هو أمر ونهي ، فالأمر الذي يبعث الله به

رسوله (صلى الله عليه وسلم) هو الأمر بالمعروف . والنهي الذي يبعث به هو

النهي عن المنكر ، وهذا واجب على كل مسلم قادر . (١)

(١) ابن تيمية : الحسبة في الاسلام من ص ١٤ - ٢١ باختصار

ويقول العلامة ابن القيم :

(فالسياسة المادلة فرع من فروع الشريعة ، من أحاط علما بمقاصدها ووضحها

موضحها وحسن فهمه فيها لم يحتج معها الى سياسة غيرها البتة) (١)

ويلزم الامام من أمور الامة عشرة اشياء هي :

(حفظ الدين على الاصول التي أجمع عليها سلف الامة ، فان زاغ ذو شبهة عنه
بين له الحجة وأوضح له الصواب ، وأخذ به يلزمه من الحقوق والحدود ، ليكون الدين
محروسا من الخلل والامة ممنوعة من الزلل ثم تنفيذ الاحكام بين المتشاجرين وقطع الخصام
بينهم .
ثم حماية البيضة والذب عن الحوزة ، ليتصرف الناس في الممايش وينتشروا في

الاسفار آمنين .

ثم اقامة الحدود ، لتصان محارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق عباده من

اتلاف واستهلاك .

ثم تحصين الثغور بالعدة المانعة والقوة الدافعة ، حتى لا تظفر الاعداء بفكرة

ينتفكون بها محرمات ويسفكون فيها دما لاسلم أو معاهد .

ثم جهاد من عاند الاسلام بحد الدعوة حتى يسلم أو يدخل في الذمة .

ثم جهاية الفسق والصدقات على ما أوجبه الشرع نصا واجتهادا من غير عسف .

ثم تقدير المطاوع وما يستحق في بيت المال من غير سرف ولا تقصير فيه ، ودفعه

في وقته .

ثم استكفاء الامناء وتقليد النصحاء فيما يفرضه اليهم من الاعمال ويكلف اليهم من

الاموال ، لتكون الاعمال مضبوطة والاموال محفوظة .

وأن يباشر بنفسه مشاركة الامر وتصفع الاحوال ليهتم بسياسة الامة وحراسة الملة ،

ولا يصول على التفويض تشاغلا ببلدة أو عبادة ، فقد يخون الامين ويغش الناصح) (٢)

(١) ابن القيم : الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ص ٤ .

(٢) الفراء : الاحكام السلطانية ص ٢٧ ، ٢٨ بتصرف يسير .

وانظر حقوق المحكومين على الدولة في كتاب المودودي : الخلافة والملك من ص ٢٧ - ٣٠ .

((أسس الحكم الإسلامي))

الحاكمية :

من المعروف بدهة أن الله تبارك وتعالى هو الخالق السرازق
المميز المذل المحيى الميت النافع الضار بيده مقاليد السماوات والارض وهو على كل
شيء قدير .

فبما أن الله تعالى وحده هو خالق كل شيء وخالقه ورازقه فيجب أن يكون وحده -
عز وجل - المشرع والمصرف والأمر والنهى والمعبود والمطاع :

" الا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين " (الاعراف : ٥٤) .

والبشر مستخلفون فى الارض وفق ما أراد الله تعالى :

" وهو الذى جعلكم خلائف الارض " (الانعام : ١٦٥) .

" هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها " (هود : ٦١) .

وقد اعترف الناس - على كراهة - بأن الله تعالى وحده هو الخالق السرازق :

" قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمح والابصار ومن يخرج الحى من

الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون " (يونس : ٣١) .

" ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فانسى

يؤفكون " (المنكبوت : ٦١)

ولكن كثيرا من الناس لم يعترف بأن لله وحده الامر !

فبمات الله - سبحانه - أنبياءه ورسله - عليهم الصلاة والسلام - لتقرير هذه

الحقيقة :

" ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن

يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ،

واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك

صدودا . وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما . فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت وصلحوا تسليما . (النساء : ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨) .

• ان الحكم الا لله أمر الا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون • (يوسف : ٤٠) .

• وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يحض الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا • (الاحزاب : ٣٦)
ومن سلم بأن لله تعالى الخلق والامر فعليه ان يعلم بواجب العبودية على الخلق من الطاعة المطلقة لرب العالمين في كل الامر ، وقصر الحاكمية والتشريع عليه تعالى وحده ، والمهاداة له مع المحبة ، والخضوع له مع التذلل ، والخوف منه مع الرجاء ، والانابة اليه مع التوبة ، والاستسلام التام لارادته وشيئته ، فهو جل وعلا :

• لا يسأل عما يفعل وهم يسألون • (الانبياء : ٢٣) .

فالاقرار بالالهية يستلزم العبودية الخالصة لله عز وجل :

• واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا • (النساء : ٣٦)

والاعتراف ببشرية البشر وانهم عباد لاله واحد يعنى بهماسة افراد ، تعالى

بالمهاداة — كما شرح — والتوكل والقدّر والدعاء والاستغاثة والمحبة والخوف والرجاء .

(وان القلب — كما يقول شيخ الاسلام ابن تيمية — اذا ذاق طعم عبادة الله

والاخلاص له لم يكن هذه شئ قط احلى من ذلك ولا ألذ ولا أمتع ولا أطيب) (١)

(١) ابن تيمية : العبودية ص ٩٩ .

والعبودية - وهى طاعة الله تعالى باتباع أوامره واجتناب مناهيه والاستسلام له
مع المحبة - وهى حق الله الحكيم المجيد على مخالفة العبيد ، وهى أشرف منازل
السائرين الى مالك يوم الدين ، وهى شاملة لكل ما يتعلق بالانسان فى الحياة ومحمد
المرسل ، ولذلك كان من دعاء المسلمين :

" ربنا انتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " (البقرة : ٢٠١)

والعبودية الحققة لله - سبحانه - هى خير ما يتنافس فيه المتنافسون . وكلما ازداد

المرء منها ازداد تقربا من الله عز وجل .

وقد وصف المولى - تبارك وتعالى - بها خيرة الخلق محمد (صلى الله عليه وسلم)

فى أرفع المقامات فقال :

" سبحانه الذى أسرى بحبده ليل من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذى

باركنا حوله لنريه من آياته انه هو السميع البصير " (الاسراء : ١) .

ووصف بها ملائكته الاطهار بقوله :

" بل عباد مكرمون " (الانبياء : ٢٦) .

ووصف بها المؤمنين بقوله :

" وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا

سلاما " (الفرقان : ٦٣) .

وهؤلاء العباد - الذين حققوا واجب العبودية - من دون العبيد ، ليس

للسيطان وأعوانه من سلطان عليهم :

" قال رب بما أغويتنى لانيئس لهم فى الارض ولا فى ربهم اجمعين . الا عبادك

منهم المخلصين . قال هذا صراط على مستقيم . ان عبادى ليس لك عليهم سلطان

الا من اتبعك من القاصين " (الحجر : ٣٩ - ٤٢) .

ولله در القائل :

وما زادنى شرفا وتيمنا وكنت بأخصى أطا الثريا
دخولى تحت قولك يا مهادى وأن صيرت أحمد لى نبيها

وان من الحقائق المسلمة • أن للناس - من آمن منهم ومن كفر - مناهج يسرون عليها فى حياتهم ، اما المنهج الالهى الذى رضىه الله عز وجل لعباده على ممر المصير ، وهو الاسلام :

• " ان الدين هد الله الاسلام " (آل عمران : ١٩) •

• " اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً " (المائدة :

٣) •

واما مناهج الجاهلية بمختلف أنواعها ، التى حمل لواها إبليس اللعين وذريته من الشياطين وأولياهم من المالمين •

وكلا المنهجين منهج حياة !

وفى الحالين تقع العبادة من الانسان ، ولكنها تختلف ، فاما عبادة الله تعالى وحده ، واما عبادة للطاغوت ، وشتان بين عبودية الخالق وعبودية المخلوق !

فالاولى : عبادة الاله الرب الرازق المحيى الميت الممزمذل النافع الضار •

والثانية : عبادة الذين لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم نفعا ولا ضرا !

وليس المراد من هذه العبودية - لغير الله - تقديم الشعائر التميدية للطفاة

أو الشياطين أو الشهوات • • بل هى طاعتهم أو محبتهم أو الركون اليهم أو شرح

الصدور لما جاؤوا به •

وشتان بين نتيجة العبوديتين !

أما مصير عبادة الملهو حده فى الدنيا :

فهى السعادة والطمأنينة والعزة والانفة والاستحالة والنصر - أو الشهادة - •

وفى الآخرة :

النجاة من النار والفوز بالجنة ورضوان من الله أكبر :

قال تعالى :

" ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون • نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون • نزلا من غفور رحيم " (فصلت : ٣٠ - ٣٢)

" وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم " (التوبة : ٧٢)

وأما مصير عبادة الطاغوت - بجميع أنواعه وأشكاله - :

فهو الذل والهوان والضحك والنكد والتمب والنصب والضيق والشقاء • • • نفسى

الحياة الدنيا • ثم العذاب والخزى فى دار الجزاء :

" ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أهي • قال رب لم حشرتني أهي وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك تكون نفسى • وكذلك تجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه وللعذاب الآخرة أشد وأبقى " (طه : ١٢٤ - ١٢٧) •

" وقال الشيطان لما قضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومنى ولهموا أنفسكم ما أنسا بصرخكم وما أنتم بمصرخى انى كبرت بما أشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم " (إبراهيم : ٢٢) •

" ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا • خالدين فيها أيدا لا يجدون وليا

ولا نصيرا • يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون ياليتنا أطمعنا الله وأطمعنا الرسولا •

وقالوا ربنا انا أطمعنا ساداتنا وكبرائنا ففضلنا السبيلا • ربنا اتهم ضعفين من العذاب

والمنهم لعنا كبيرا " (الأحزاب : ٦٤ - ٦٨)

وما أتمس الحياة فى الجاهلية وما أتمس أهلها حين يهرون - كالبهمير

الشارد — من عز الطاعة الى ذل المحمية ، ومن المهدية الكريمة لرب واحد —
 عهودية الارباب الزائفة ، ومن الحياة فى نور الايمان الى الحياة فى ظلم الشرك ، ومن
 تنسم الحرية فى ظل الاسلام الى الكبت فى جحر الاديان والاهواء والنحل ، ومن سمادة
 الدنيا ونميم الاخرة الى نكد الحياة ونار الجحيم •

وما أروع أمثلة كتاب الله الكريم فى اقامة الحجة على الخلق :

" ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ، ومن رزقناه منا رزقا حسنا فـهـو
 ينفق منه سرا وجهرا هل يستويون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون • ضرب الله مثلا
 رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت به خير هل
 يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم " (النحل : ٧٥ و ٧٦)

ان على عهد المبيد كثيرا من التبعات والالتزامات قد تفوق — مع فارق المقارنة —
 ما تتطلبه عهودية الخلق للحق — عز وجل — •

وقد يخسر هؤلاء المناكيد متاع الدنيا — بالإضافة لخسران الاخرة — وذلك هو
 الخسران المبين !

ونتيجة لذلك : يحصل الفساد فى المجتمع ومنتشر بين الناس :

" ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا
 لعلهم يرجعون " (الروم : ٤١) •

وينقسم الناس كذالك الى طبقة الملاء — السادة — وطبقة الضعفاء — المبيد — •
 ويقوم الذين استكبروا باستنفاد أكبر قدر من متاع الارض — فالدنيا فرصتهم الوحيدة
 للمتاع — •

ويقوم المستضعفون — الذين رضوا بهذا الواقع السيئ ولم يحاولوا تغييره — بتقديم
 ما يطلبه سادتهم من ولاء ومتاع !

ان شريعة الله هي الهدى والنور ، وهي الخير والرشاد ، وهي الحق والصواب ، وهي الأمن والسلام ، وهي سفينة النجاة في الحياة ، وهي الموممية لرضوان الله وجزته بعد المات ، مع الذين أنعم الله عليهم من المومنين وحسن أولئك رفيقا .
ان تحكيم شريعة الله كفيل بحل مشاكل البشرية في أسرع وقت وأقل الجهد والتكاليف ، لأن هذه الشريعة ربانية المصدر ، والخالق العظيم يعرف ما يصلح الانسانية وما يضرها :

* ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير " (تبارك : ١٤)

لن تجد خيرا الا وله في شريعة الله نصيب اما أمرا به أو حثا عليه أو ندبا له . ولن تجد شرا الا وتجد شريعة الله قد حذرت منه أو نهت عنه أو حرمته أو كرهته أو جعلت منه فداة الشبهات ، التي يعتمد كل مسلم عليها بمقدار إيمانه وورعه وزهده وتقواه .

ان تحكيم شريعة الله صورة ومعنى هو مقتضى العبودية لله تعالى ، ولا تتحقق هذه العبودية الا بتحكيم الاسلام في كافة مناحى الحياة . قولوا عملا سرا وعلانية . والا :

فالكفر والظلم والفسق والتفاق والضلال والتهيه والتشرد والضياع والانحلال !!

والا فانه الزعم الكاذب والدجل والتضليل : " ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا . وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى

الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا . فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله أن أردنا الا احسانا وتوفيقا . أولئك الذين يعلم الله ما فسى

قلوبهم فأعرض عنهم وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا . وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما . فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا

في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما " (النساء : ٦٠ - ٦٥)

وحين تمسك المسلمون بكتاب الله الكريم وضوا على السنة المطهرة بالنواجذ وحكموا الاسلام - عقيدة وشريعة - (١) في مختلف نواحي الحياة . . حينذاك آتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، وانتصروا على أعدائهم ، وطفقوا يعمرون الأرض على ضوء المنهج الرباني وعرف كل من الراعي والراعية واجباته فأدأها من تلقاء نفسه ، وحقوقه فأخذها من غير غف ولا فتنة . وأصبحوا كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحس والسهر !

وحين تخلص المسلمون عن مصدر سعادتهم - في الدارين - جرت عليهم السنن الروائية التي لا تتخلف : " ولن تجد لسنة الله تبديلا " (الاحزاب : ٦٢) . وزال عنهم الشرط الذي يمكنون به في الأرض : " وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك لفسلك فاولئك هم الفاسقون " (النور : ٥٥)

ولله در عمر - رضى الله عنه - حيث يقول :

(انكم كنتم أذل الناس وأحققر الناس وأقل الناس . . فأحركم الله بالاسلام - فهمما تطلخوا العزة بخبره يذكركم الله) (٢)

ويقول الله تبارك وتعالى : " أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون " (المائدة : ٥٠)

(١) يقول الاستاذ سيد قطب (طيب الله ثراه) :

(الاسلام عقيدة تتمثل في شريعة ، وشريعة هي تفسير وتحقيق لهذه العقيدة ووحدة شعورية تشريعية تتألف منها حياة واقعة ممثلة في العقيدة والسلوك وفي المبادئ والمعاملات وفي السرائر والجوارح وفي الأفراد والجماعات) .
انظر معركة الاسلام والراسخالية ص ٥٧ .

(٢) ابن كثير : البداية والنهاية ٦٠ / ٧ .

” أجل ! فمن أحسن من الله حكماً ؟ ومن ذا الذي يجزوه على ادعاء أنه يشرع

للناس ، ويحكم فيهم ، خيراً مما يشرع الله لهم ويحكم فيهم !

وأية حجة يملك أن يسوقها بين يدي هذا الادعاء العريض ؟ يستطيع أن يقول :

أنه أعلم بالناس من خالق الناس ؟ يستطيع أن يقول أنه أرحم بالناس من رب الناس ؟

استطيع أن يقول أنه أعرف بمصالح الناس من إله الناس ؟ يستطيع أن يقول أن الله —

سبحانه — وهو يشرع شريعته الأخيرة ، ويرسل رسوله الأخير ، ويجعل رسوله خاتم

النبيين ، ويجعل رسالته خاتمة الرسالات ، ويجعل شريعته شريعة الأبد ، . . . كان —

سبحانه — يجهل أن أحوالاً ستطرأ ، وأن حاجات ستستجد ، وأن ملبسات ستقع ،

فلم يحسب حسابها في شريعته لأنها كانت خافية عليه ، حتى انكشفت للناس في آخر

الزمان ؟ !

” ما الذي يستطيع أن يقوله من ينحى شريعة الله عن حكم الحياة ، ويستبدل بها

شريعة الجاهلية ، وحكم الجاهلية ، ويجعل هواه هواً وهوى شعب من الشعوب أو هوى

جيل من أجيال البشر ، فوق حكم الله ، وفق شريعة الله ؟ ما الذي يستطيع أن يقوله

.. وخاصة إذا كان يدعي أنه من المسلمين ؟ !

” الظروف ؟ الملبسات ؟ عدم رغبة الناس ؟ الخوف من الأعداء ؟ .. السم

يكن هذا كله في علم الله ، وهو يأمر المسلمين أن يقيموا بينهم شريعته ، وأن يسيروا

على منهجه ، ولا يفتنوا عن بعض ما أنزله ؟

” قصر شريعة الله عن استيعاب الحاجات الطارئة والأوضاع المستجدة ، والأحوال

المتغيرة ؟ ألم يكن ذلك في علم الله ، وهو يشدد هذا التشديد ويحذر هذا

التحذير ؟ ” (١)

ان تحكم شريعة غير شريعة الله على مخالفين الله ، جريمة كبرى لا مثيل لها فسي
تاريخ العالم - القديم منه والحديث - كيف لا وهي ادعاء بدم صلاحية شريعة الله
للحياة ؟

يا حصرة على المهادر ! يا حصرة على من حكم بالجاهلية او يحكم بها او سيتحاكم
اليها في حياته !

ان شريعة الجاهلية - بمختلف أشكالها وأنواعها - فيها الهوى والشهوات وفيها
التخبط في الظلمات وفيها القصور عن حل المشكلات . فما أتمسها ! وما أتمس من
يتحاكم اليها - ولو سميت بغير اسمها - كأتا من كان !

قد تحل شريعة الجاهلية مشاكل جزئية في بعض الأمكنة أو الأزمان أو الظروف
أو المجالات ، ولكنها حلول جزئية ولزمان ومكان معينين . وليست هذه الحلول ثابتة
دائمة راسخة كشريعة الله الخالدة .

وتحكم شرائع الجاهلية وقوانين الجاهلية في أي مجتمع يومى الى ظهور مشاكل
جديدة ترتبت على حلول جاهلية لها . وهكذا دواليك . . .

ان من كان له عقل أو قلب السمع وهو شهيد ، يوقن بأن كل ما يتعلق بالجاهلية
يومى الى الخسران في الدنيا ، من قتل وظلم وسرقة ونهب وغش واختصاب واعتداء
وكذب وفجور ونك وانهيار عصبى ومريض عضال وأفات اجتماعية .

يومى كذا الى غضب الله ومقته وعذابه في الدنيا والآخرة .
يقول سيد قطب :
(والمائل الواعى الذى لم يأخذه الدوار الذى يأخذ البشرية اليوم . حين ينظر
الى هذه البشرية المنكودة يراها تتخبط في تصوراتها ، وأنظمتها ، وأوضاعها ،
وتقاليدها ، وعاداتها ، وحركاتها كلها تخبطا منكرا شنيعا . . يراها تخلع ثيابها
وتزقها كالمهروس ! وتتشنج في حركاتها وتتخبط وتتلط كالمسوس . . يراها تفسر
أزياءها في الملابس ، وفق أهواء بيوت الأثراء ! . . يراها تصرخ من الألم ، وتجمرى

كالمطار ، وتضحك كالمجنون ، وتغريد كالسكر ، وتبحث عن لاشى* ! وتجري وراء
أخيلة ! وتقذف بأشئ ماتتك ، وتحتضن أقدر ماتسك به يداها من أحجسار
وأضارا ! لعنة ! لعنة كالتي تتحدث عنها الأساطير ! انها ثقل الانسان وتحوله
الى آلة . . لتضاعف الانتاج !

انها تقضى على مقومات الانسانية وعلى احساسه بالجمال والخلق والمعانى
السامية ، لتحقيق الربح لعدد قليل من الرابين وتجار الشهوات ، ومنتجى
الافلام السينمائية وبهوت الازياء ! وتنظر الى وجوه الناس ، وفظراتهم ، وحركاتهم ،
وأزيائهم ، وأفكارهم وآرائهم ودعواتهم فيخيل اليك أنهم هاربون مطاردون الا
يلوون على شى* ، ولا يثبتون من شى* ! ولا يترشون لبروا شيئا ما روية واضمة
صحيحة . . وهم هاربون فعلا ! هاربون من نفوسهم التى بين جنوبهم ! هاربون
من نفوسهم الجائعة القطة الحائرة ، التى لا تستقر على شى* ثابت ، ولا تدور
على محور ثابت ، ولا تتحرك فى اطار ثابت . . والنفس البشرية لا تستطيع أن تعيش
وحدها شاذة عن نظام الكون كله . ولا تلك أن تسعد وهى هكذا شاردة تافهة ،
لا تلمئن الى دليل هاد ، ولا تستقر على قرار مريح !

" وحول هذه البشرية المنكودة زمرة من المستنغمين بهذه الحيرة الطاغية ،
وهذا الشرود القاتل . . زمرة من الرابين ، يهتفون لها بالمزيد من الصبر
والتخبط والدوار ، كلما تمعت وكلت خطاها ، وحنّت الى الدار المنضبط والمحور
الثابت ، وحاولت أن تعود ! زمرة تهتف لها . . التطور . . الانطلاق . .
التجديد . . بلا ضوابط ولا حدود . . وتدفعها بكلتا يديها الى العتاهة كلما
قاربت من الثابة . . باسم التطور . . وباسم الانطلاق . . وباسم التجديد . .
" أنها الجريمة . الجريمة المنكرة فى حق البشرية كلها . وفى حق هذا
الجيل المنكود !

" وفكرة التطور المطلق ، لكل الأوضاع ، ولكل القيم ، ولأصل التصور الذى ترجع
اليه القيم . . فكرة تناقض الأصل الواضح فى بناء الكون ، وفى بناء الفطرة . ومن ثم

وماد منا بصدد الحديث عن الحاكبية ، فما حكم من حكم بغير ما أنزل الله ؟
لقد اطلعت على كثير من المراجع التي تناولت مسألة الحكم بغير ما أنزل الله ، فوجدت
أن هذا الموضوع شائك قد تنزل به الاقدام - لان قضية الايمان والكفر أخطر قضية في
الحياة - فتكفير المسلم أمر جد خطير ، وادخال الكافر في الاسلام - الواضح كفرة -
أمر أخطر منه !

وأخطاء الخوارج قدما حينما كفرت مرتكب الكبيرة ! وأخطاء المرجئة كذلك حينما
ذهبت الى أنه لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة !
وسأقدم فيما يأتي - بإذن الله - خلاصة قراعتي لهذه المسألة ، فأقول وبالله
التوفيق :

اختلف العلماء - قدما وحديثا - في تفسير الكفر الوارد في قول الله تعالى :

" ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون " (المائدة : ٤٤)

وهذه أقوال كثير منهم : قال الامام الطبري عند تفسير هذه الآية :
(يقول تعالى ذكره : ومن كتم حكم الله الذي أنزله في كتابه وجعله حكما بين عبادة
فأخفاء وحكم بغيره - كحكم اليهود في الزانيين المحصنين بالتجبية والتحميم وكتمانهم
الرجم - * فقد سوى الله بين جميعهم في الحكم عليهم في التوراة " فأولئك هم
الكافرون " يقول : هؤلاء الذين لم يحكموا بما أنزل الله في كتابه ولكن بدلوا وغيروا
حكمه وكتموا الحق الذي أنزله في كتابه هم الكافرون . يقول : هم الذين ستروا الحق
الذي كان عليهم كشفه وتبيينه وعطوه عن الناس وأظهروا لهم غيره وقضوا به لسحت
أخذه منهم عليه .

وقد اختلف أهل التأويل في تأويل الكفر في هذا الموضع فقال بعضهم بنحو ما قلنا
في ذلك من أنه عني به اليهود الذين حرفوا كتاب الله وبدلوا حكمه .

ومن قال بأن الآيات " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون " " ومن
لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون " " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الفاسقون " (المائدة : ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧) نزلت في الكافرين كلها

البراء بن عازب والضحاك وأبو مجلز وعذيفة وعكرمة وقتادة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود .

وقال آخرون : بل عنى بذلك : كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق .
وقال بذلك :

عطاء وطاووس وابن عباس .

وقال آخرون : بل نزلت هذه الآيات في أهل الكتاب ، وهى مراد بها جميع الناس مسلموهم وكفارهم .
وقال بذلك :

إبراهيم والحسن وابن مسعود والسدى .

وقال آخرون : معنى ذلك : ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به . فأصل
الظلم والفسق فهو للمقرّبه .
وقال بذلك :

ابن عباس .

ويضئ الإمام الطبرى قائلا :

وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب : قول من قال :

نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب ، لأن ما قبلها وما بعدها من
الآيات ففيهم نزلت وهم المعنيون بها ، وهذه الآيات سياق الخبر عنهم فكونها خبرا
عنهم أولى .

فان قال قائل : فان الله تعالى ذكره قد عم بالخبر بذلك عن جميع من لم يحكم
بما أنزل الله فكيف جعلته خاصا ؟

قيل ان الله تعالى عم بالخبر بذلك عن قوم كانوا يحكم الله الذى حكم به فسق
كتابه جاحدين فأخبر عنهم أنهم بتركهم الحكم على سبيل ما تركوه كافرين . وكذلك

القول في كل من لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به هو بالله كافر - كما قال ابن عباس
لأنه بجحوده حكم الله بهد علمه أنه أنزله في كتابه نظير جحوده نبوة نبيه بهد
علمه أنه نبي . (١)

وقال الامام القرطبي :

(قوله تعالى : " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون " و " الظالمون "
و " الفاسقون " نزلت كلها في الكفار ،
وعلى هذا المصظم ، فأما المسلم فلا يكفر وان ارتكب كبيرة) ،
وساق رحمه الله أقوال من ذهبوا الى ذلك .

وروى كلامه يفة وقد سئل عن هذه الآيات أهى في بني اسرائيل ؟
قال : نعم هى فيهم ، ولتسلكن سبيلهم حذو النمل بالنمل !
وروى عن الحسن قوله : أخذ الله عز وجل على الحكام ثلاثة أشياء : ألا يتبعوا
الهوى ، وألا يخشوا الناس ويخشوه ، وألا يشتروا بآياته ثمنا قليلا . (٢)
وقال الامام ابن كثير :

(قال البراء بن عازب وابن عباس والحسن البصرى وغيرهم :
نزلت في أهل الكتاب . زاد الحسن البصرى : وهى علينا واجبة .
وقال عبد الرزاق عن ابراهيم : نزلت هذه الآيات في بني اسرائيل ورضى الله لهم هذه
الامة بها .

وقال السدى : من لم يحكم بما أنزل الله فتركه عمدا ، أو جارا وهو يعلم ، فهو
من الكافرين .

وقال الشعبى : ((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون))
هذا في المسلمين . ((ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون))

(١) الطهرى : جامع البيان ٦ / ٢٥١ - ٢٥٧ باختصار .

(٢) القرطبي : الجامع لاحكام القرآن ٦ / ١٩٠ و ١٩١ باختصار .

هذا في اليهود . (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) هذا في النصارى . (١)

وقال العلامة الخفاجى :

(ومن لم يحكم بما أنزل الله مستهينا به منكرا له (فأولئك هم الكافرون)
لتمردهم بأن حكموا بغيره . ولذلك وصفهم بقوله : الكافرون - الظالمون - الفاسقون .
فكفرهم : لا نكاره ، وظلمهم : بالحكم على خلافه ، وفسقهم : بالخروج عنه .
أو أنهم وصفوا بها باعتبار أطوارهم وأحوالهم المنضمة الى الحكم : فتارة كانوا على
حال تقتضى الكفر ، وتارة على أخرى تقتضى الظلم أو الفسق .
ويكون قوله تعالى " فأولئك هم الكافرون " للمسلمين اما تغليظا أو اذا استحلوا
ذلك) (٢)

وقال الامام ابن جزى الكلبى الضرناطى :

(قال ابن عباس : نزلت الثلاثة في اليهود : الكافرون والظالمون والفاسقون .
وقال جماعة : هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من اليهود والمسلمين وغيرهم
الا أن الكفر في حق المسلمين كفر مصيبة لا يخرجهم عن الايمان .) (٣)
وقال العلامة الشوكانى :

(من جحد الحكم بما أنزل الله فقد كفر . ومن أقرب به ولم يحكم به فهو ظالم
فاسق) (٤)

وقال العلامة الالوسى :

(ولعل وصفهم بالاوصاف الثلاثة باعتبارات مختلفة :

-
- (١) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ٦١/٢ باختصار .
 - (٢) الخفاجى : حاشية الشهاب ٢٤٦/٣ باختصار .
 - (٣) الضرناطى : التسهيل لعلوم التنزيل ٣١٩/١ باختصار .
 - (٤) الشوكانى : فتح القدير ٤٥/٢ .

فلا نكارهم ذلك وصفوا بالكافرين ، ولو ضمهم الحكم في غير موضعه وصفوا بالظالمين ،
ولخروجهم عن الحق وصفوا بالفاسقين .

أو أنهم وصفوا بها باعتبار أطوارهم وأحوالهم المنضمة الى الامتناع عن الحكم ، فتارة
كانوا على حال تقتضى الكفر ، وتارة على أخرى تقتضى الظلم أو الفسق (١)

وقال العلامة الشنقيطى :

(الظاهر المتبادر من سياق الآيات أن آية " فاولئك هم الكافرون " نازلة فى
المسلمين . لانه تعالى قال قبلها مخاطبا لمسلمي هذه الامة " فلاتخشوا الناس
واخشون ، ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا " ثم قال " ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك
هم الكافرون " فالخطاب للمسلمين كما هو ظاهر متبادر من سياق الآية . .
وعليه فالكفر اما كفر دون كفر ، واما أن يكون فعمل ذلك استحلاله ، أو قاصدا
به جحد أحكام الله وردها مع العلم بها . أما من حكم بغير حكم الله وهو عالم
أنه مرتكب ذنبا فاعل قبيحا وانما حملته على ذلك الهوى فهو من سائر عصاة المسلمين .
وسياق القرآن ظاهر أيضا فى أن آية " فاولئك هم الظالمون " فى اليهود لأنه
قال قبلها : " وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس . . . " فالخطاب لهم لوضوح دلالة
السياق عليه كما أنه ظاهر .

وأيضا فى أن آية " فاولئك هم الفاسقون " فى النصارى ، لانه قال قبلها :

" وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه " .

وبعض العلامة الشنقيطى قائلا :

واعلم أن تحرير المقام فى هذا البحث : أن الكفر والظلم والفسق كل واحد منها

ربما أطلق فى الشرع مرادا به المعصية تارة والكفر المخرج من الملة أخرى .

" ومن لم يحكم بما أنزل الله " معارضة للرسول وابطالاً لأحكام الله فظلمه وفسقه

وكفره كلها كفر مخرج عن الملة .

وقد عرفت أن ظاهر القرآن يدل على أن الاولى فى المسلمين والثانية فى اليهود

والثالثة فى النصرى . والمعبرة بمصوم الألفاظ لا بخصوص الأسباب (١)

ويقول الاستاذ سيد قطب :

(قال تعالى : " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون " بهذا الحسم المارم الجازم وبهذا التعصيم الذى تحمله (من) الشرطية وجملة الجواب بحيث يخرج من حدود الملاسة والزمان والمكان وينطلق حكما عاما على كل من لم يحكم بما أنزل الله فى أى جيل ومن أى قبيل .

والعلة هى أن الذى لا يحكم بما أنزل الله إنما يرفض الوهية الله ، فاللوهية من خصائصها ومن مقتضاها الحاكمة التشريعية . ومن يحكم بغير ما أنزل الله يرفض الوهية الله وخصائصها فى جانب ، ويدعى لنفسه هو حق اللوهية وخصائصها فى جانب آخر .

وماذا يكون الكفر ان لم يكن هو هذا وذاك ؟

وما قيمة دعوى الايمان والاسلام باللسان ، والمعمل - وهو أقوى تعبيراً -

الكلام ينطق بالكفر أفصح من اللسان ؟

ان الساحة فى هذا الحكم المارم الجازم العام الشامل ، لاتعنى الا محاولة التهرب من مواجهة الحقيقة . والتأويل فى مثل هذا الحكم لا يعنى الا محاولة تحريف الكلم عن مواضعه . وليس لهذا الساحة كمن قيمة ولا أثر فى صرف حكم الله ممن ينطبق عليهم بالنص الصريح الاكيد . وفى قول تعالى " فأولئك هم الظالمون " التعبير هنا عام وليس هناك ما يخصه ، ولكن الوصف الجديد هنا هو الظالمون . وهذا الوصف الجديد لا يعنى أنها حالة أخرى غير التى سبق الوصف فيها بالكفر وإنما يعنى إضافة صفات أخرى لمن لم يحكم بما أنزل الله ، فهو كافر باعتباره رافضاً للوهية الله واختصاصه بالتشريع والعبادة ، وهو ظالم يحمل الناس على شريعة غير شريعة ربهم الصالحة المصلحة لا هوالهم ، فوق ظلمه لنفسه بايرادها موارد التهلكة وتعرضها

لمقاب الكفر .

وقوله تعالى : " فاولئك هم الفاسقون " النص هنا كذلك على عمومه وإطلاقه ، وصفة
الفسق تضاف الى صفتي الكفر والظلم من قبل وليست تعنى قوما جديدا ولا حالة
جديدة منفصلة عن الحال الأولى ، وإنما هي صفة زائدة على الصفتين قبلها لاصقة
بمن لم يحكما أنزل الله من أى جيل ومن أى قبيل .

الكفر : برفض الوهية لله مثلا هذا فى رفض شريعته .

والظلم : بحمل الناس على غير شريعة الله وإشاعة الفساد فى حياتهم .

والفسق : بالخروج عن منهج الله تعالى واتباع غير طريقته .

فهى صفات يتضمنها الفعل الاول وتنطبق جميعها على الفاعل ، ويؤيد بها
جميعا دون تفريق (١) .

ونظرا لطول الموضوع - ولئلا نخرج عن بحثنا - نحيل القارئ الكريم الى الكتب التى
تناولت هذه المسألة وما يتعلق بها . . . (٢)

(١) سيد قطب : فى ظلال القرآن ١٧١/٦ - ١٧٨ باختصار .

(٢) الغزالي : الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٢٢٤

وابن تيمية : الفتاوى الكبرى ٢٣١/٤ و ٢٨١ و ٢٨٨ و ٢٩٣

ومحمد بن عبد الوهاب : نواقض الاسلام .

والكشميري : اقرار الملحدين فى ضروريات الدين ص ٦٩

ومحمد بن عتيق : بيان النجاة والفكك ص ٥٨

وأبو بطين : الكفر الذى يعذر صاحبه بالجهل ص ٥ فطبعها

والبيانونى : الكفر والمكفرات ص ١٢٢

وأحمد شاکر : عمدة التفسير ١٧٣/٤

وعبد القادر عودة : التشريع الجنائى ٢٢٥/١ - ٢٣٣

والاسلام وأوضاعنا القانونية ص ٧٢

وعبد الله بن باز : نواقض الاسلام ص ٣

ونقدم بعض النتائج والملاحظات التي توصلت اليها من خلال اطلاعى على هذه الكتب :

المكفرات : هى كل اعتقاد أو قول أو عمل يصدر عن مسلم بالغ عاقل — فيه اعتراف بمقيد مكفرة ، أو فيه جمود لمقيدة من عقائد الاسلام أو أحكامه ، مما علم كونه من الدين بالضرورة ، أو ما يعتبر اعتناقه علامة ظاهرة على عقيدة مكفرة .

ولا فرق في ذلك بين المستهزى والجاد والمماند ، وان وصف الذى يحكم بغير ما أنزل الله (بالكفر أو بالظلم أو بالفسق) ليس خاصا بالوالى أو القاضى — فحسب — بل هو شامل لكل من لم يحكم بما أنزل الله .

-
- = عهد الله بن حميد : كمال الشريعة الاسلامية (المقدمة)
 وعبد الله قادري : الردة وخطرها ص ٣٢١
 وعبد المتعال محمد : الفرقان ص ٥٢
 ونعمان السامرائى : أحكام المرتد ص ٣٣٧
 وصادق أمين : الدعوة لاسلامية ص ١٢٧
 وابراهيم الوقفى : تلك حدود الله ص ٢٧٤
 وحسن الهضيبي : دعاة لا قضاة ص ١٥٥
 وأحمد جمال : على مائدة القرآن ص ١٨٤
 وعبد الرحمن الصيدانى : صراع مع الملاحدة ص ٣٧٥ فما بعدها
 ويوسف القرضاوى : ظاهرة الغلو فى التكفير ص ١٩ فما بعدها
 وعبد الرحمن عبد الخالق : الحد الفاصل بين الايمان والكفر ص ٥١ فما بعدها
 والبطي : بحث لا بد منه فى الردة ص ٣٠
 والفلانى : ايقاظهم أولى الابصار ص ٤
 ونافع شامى : كلمات فى التوحيد والشرك ص ٥٧
 ومحمد كاظم حبيب : الردة

ومن حكم بين اثنين فما لى أحدهما ، ولم ينفذ حكم الله تعالى لقراءة أو رشوة أو تشبها : فهذا يحكم عليه بالفسق - كفر - ون كفر - .

وأما من أصدر تشريعا عاما - مناقضا شريعة الله - وألزم الناس به فانه يخرج من الملة كافرا ، وان صلى وصام وزعم أنه مسلم .

وقد يوجد من يحتال على النصوص فيحكم بجانبين من الشريعة حسنى لا يوصم بسمة الكفر ، ولكنه يلج الكفر من أبواب أخرى ، كمولاته أعداء الله ، وطاعتهم فى معصية الله ، وكهربه للدعاة الى الله الساعين لتحكيم شريعة الله ! ويكفر كل من ارتكب شيئا مما يأتى :

من جحد أو احتقر أو استهان بحكم شرعى .

أو من اعتقد أن حكم غير الله أفضل من حكم الله عز وجل

أو من ادعى أن له الحق فى تشريع ما لم يأذن به الله تعالى

أو من ادعى أن الحكم بما أنزل الله لا يصلح تطبيقه فى هذا العصر .

أو من أعطى صفة شرعية للحكم المنافى للإسلام

أو من استحل الحرام وحرم الحلال .

أو من والى أعداء الله وحارب الدعاة الى الله ، لقولهم ربنا الله ولسمىهم لتحكيم شريعة الله .

أو من اعتقد أو قال أو عمل بالكلمة المشؤومة (لا سياسة فى الدين ولا دين

فى السياسة) !

وان وصف الله تبارك وتعالى من لم يحكم بما أنزل الله بالكفر والظلم كان تمقيها

على عدم تحكيم التوراة :

" انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذي بين

هادوا واليهانيين والاهبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا

الناموا خشون ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا ومن لم يحكمها أنزل الله فاولئك هم

الكافرون . وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس واليمين باليمين والألف بالالف
والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم
يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون * (الطائفة : ٤٤ و ٤٥) .
ووصفه تعالى من لم يحكم بما أنزل الله بالفسق كان تعقيبا على عدم تحكيمهم
الانجيل :

" وقفنا على آثارهم بميسى ابن مريم مصداقا لمن بين يديه من التوراة وآتيناه
الانجيل فيه هدى ونور ومصداقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين
وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون "
(الطائفة : ٤٦ و ٤٧)

فهل من لم يحكم بالانجيل - المنزل من عند الله - يكون فاسقا فحسب ١ ؟
وكيف يكون هذا النحر مزوجا من السياق غير مرتبط بما قبله في الآية نفسها ؟
وفي هذا رد على من زعم أن من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين فاسق
غير كافر .

وسواء كان كفر الحاكم بغير ما أنزل الله كفر اعتقاد أو كفر عمل ، فيجب
ازالة هذا المنكر باليد والا فباللسان والا فبالقلب - كل مقام بما يناسبه - حتى
يفنى الحاكم الى أمر الله ويحكم قولا وعلا بما أنزل الله .

وعلى الحاكم أن يوقن - ان كان في قلبه ايمان - أنه ليس حرا في عمل ما يشاء ،
لان الذي لا يسأل عما يفعل هو الله سبحانه تعالى وحده ، فينبغي له - اذا
الحاكم أن يتقيد في كل تصرفاته بالطاعة المطلقة لمن له حق الامر والنهي تعالى
ذكره . وعليه أن يحكم العباد بما شرع رب العباد ، والا يتعرض لاي من أحكام
رب العالمين لئلا يكون من الهالكين .

والله تعالى قادر على ادلا له ونزع ما بيده من ملك وسلطان :

" قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتميز
من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير (آل عمران : ٢٦)

الانتخاب للامّة :

ان الخليفة المسلم يتولى قياد الامة بانتخاب المسلمين

له ، وقد ذهب الامة فى طريقة اختيار الخليفة الى مذهبين :

الاول : ان الخلافة تثبت بالنص لا بالاختيار .

والثانى : ان الخلافة تركت لاختيار الامة .

((وقد قرر الاسلام ان الامة هى صاحبة الحق فى اختيار الخليفة بالطريق

التي يتحقق من خلالها مبدأ الشورى .

وذهب الى هذا الرأى جمهور أهل السنة والمعتزلة والخوارج وبعض الشيعة .

وهؤلاء يستندون الى أن الخلافة لا تمتد وأن تثبت من احدى طريقين :

طريق النص أو طريق الاختيار .

وقد ثبت أنه لم يقم نص صحيح - لغير الاحاد أو القواتر - على تعيين انسان

بمعينه . فبقيت الطريقة الثانية (وهى الاختيار) وقد انمقد الاجماع على الاختيار .

والامة هى صاحبة الحق فى اختيار خليفتها .

ولكن ماهى الطرق التي يمكن أن تتبعها فى ذلك ؟

لم يعتمد الاسلام طريقة معينة لاختيار رئيس الدولة ، يلزم الامة بها حتى

لا يحرم عليها أن تمارس غيرها . وكل الذى جاء هنا أن الامة تختار رئيس

الدولة اذا توافرت فيه شروط معينة . ولا يهم بعد ذلك الاسلوب وطريقة الاختيار .

وطريقة الاختيار ليست ثابتة ، فقد تصلح طريقة لزمان معين ولفترة معينة . .

ويظهر غيرها أكثر ملاءمة منها فى زمن آخر وفترة أخرى)) (١)

(١) محمد أبو فارس : النظام السياسى فى الاسلام ص ٢٢٨ بتصرف يسير .

وقد رد على من قال بثبوتها بطريق النص من ص ٢١٢ - ٢٢٧

((والدارس لكاتب الاقدمين - فى هذا المجال - يجد أن اختيار رئيس الدولة كان يتم على مرحلتين :

الاولى : مرحلة الترشيح ، وقد أطلق عليها البيعة الخاصة ، ان يقوم فيها أهل الحل والعقد - أو بعضهم - باختيار الخليفة وترشيحه للامة لترى رأيها فيه .
والثانية : البيعة العامة ، وهى أقرب ما تكون الى الاستفتاء ، ان يعرض الامام المرشح برنامجه غالبا فى خطبة على الناس فى المسجد . وهذه المرحلة هى الحاسمة وهى التى تقرر صلاحية الخليفة المرشح أو عدم صلاحيته . فاذا بايحه الناس فقد أصبح اماما ، والا طلب من أهل الحل والعقد ترشيح غيره وعرض على الامة .
وخلافة الصديق - رضى الله عنه - انعقدت بموافقة غالبية الامة عليه وما يعتمدهم له بعد أن بويج فى سقيفتى ساعدة .

وخلافة عمر وعثمان وعلى (رضى الله عنهم) انعقدت ببيعة الامة لهم .
ولترشيح رئيس الدولة عند علمائنا الاقدمين - رحمهم الله تعالى - صور
عد بسدة :

منها : أن يقوم الخليفة الحاكم بترشيح الخليفة الذى يأتى من بعده - قبل أن يموت - وهذا ما يسمى بالاستخلاف .

وقد استخلف أبو بكر عمر - رضى الله عنهما وكان ترشيحه هذا بعد أن استشار الناس فى ذلك فوافقه معظم أهل الحل والعقد . ولكن المهد من الخليفة السابق هو مجرد ترشيح له ، والامة هى صاحبة الحق فى النهاية فى اختياره أو رفضه ، تزاول ذلك بملء حرمتها وارادتها .

ومنها : أن يقوم بترشيح الخليفة رجل من أهل الحل والعقد ، ولا بد من أن يحضر على ذلك جماعة من الناس لا شماره حتى لا يدعى آخر أنه بويج له ســـــرا ،
ما يؤدى الى الفوضى والفساد .

"أو أن يقوم بترشيحه رجلان من أهل الحل والمقد ، وقيل : ثلاثة رجال وقيل : أربعة رجال وقيل : خمسة رجال وقيل : أربعون رجلا .
 "ومنها : أن يقوم بترشيح الخليفة أهل الحل والمقد في البلد الذي يقسم فيها الإمام عادة - عاصمة الدولة - الإسلامية - وليس لذلك عدد معين .
 ومنها : أن يقوم بالترشيح جمهور أهل الحل والمقد في كل بلد من الدولة الإسلامية ، ليكون الرضى به عاما والتسليم لامته اجماعا .

"والراجع - والله أعلم - أن يشترك في اختيار المرشح أهل الحل والمقد في كل بلد بحيث يكون هؤلاء * مجلسا عاما لأهل الحل والمقد ، يبادرون فور موت الخليفة أو عزله أو فقدانه أهليته إلى الاجتماع ، وترشيح أصلح أهل الإمامة في نظر الأغلبية لهذا المنصب ، ثم استفتاء الأمة على ذلك .

"وهكذا فإن الأمة هي صاحبة الحق في اختيار الخليفة ، وإن صور هذا الاختيار والترشيح تختلف وتتعدد ، فقد تباشر الأمة بكاملها حقها هذا فتختار الخليفة مباشرة ، أو تختار عنها نوابا تفوضهم باختيار الإمام ومبايعته نيابة عنها - وهؤلاء * يكونون من فضلاء الأمة ورجال الفكر والخبرة والامارة فيها - . أو عن طريق ترشيح الإمام السابق للاحق وناء على شورى سابقة منه لأهل الحل والمقد ، أو ترشيحه من أهل الاختيار ثم تستفتي الأمة في ذلك . أو بأى صورة - قد تحدث في المستقبل - شريطة أن تقوم على الشورى وإشراك الأمة في الأمور * .
 وتنمقد الإمامة للخليفة بأحد أمور : (٢)

"منها : ما لو نص رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أن فلانا هو الإمام ،

(١) محمد أبو فارس : النظام السياسي من ص ٢٢٨ - ٢٣٩ باختصار

(٢) الشنقيطي : أضواء البيان ٥١/١ باختصار

فانها تنمقد له بذلك . وقال بعض العلماء : ان امامة الصديق - رضى الله عنه - من هذا القبيل ، لان تقديم النبى - صلى الله عليه وسلم - له فى امامة الصلاة - وهى عمود الدين - فيه الاشارة الى التقديم للامامة الكبرى .

" ومنها : اتفاق أهل الحل والعقد على بيعته . وقال بعض العلماء : ان امامة الصديق - رضى الله عنه - من هذا القبيل أيضا ، وذلك لاجتماع أهل الحل من المهاجرين والانصار على بيعته - بعد الخلاف عليها - ولا عهرة بعد رضاه بعضهم .

" ومنها : أن يعهد اليه الخليفة الذى قبله ، كما وقع من أبى بكر لعمر - رضى الله عنهما - ، ومن هذا القبيل : جعل عمر الخلافة شورى بين ستة من الصحابة مات رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهو عنهم راضى .

" ومنها : أن يتخلب على الناس بسيفه ويخزع الخلافة بالقوة حتى يستتب لسه الامر وتدين له الناس . لما فى الخروج عليه حينئذ من شق عصا المسلمين وراقصة دمائهم . *

" ومقتضى كلام ابن تيمية - رحمه الله - : أنها تنمقد بما يعة من تقوى بسسه شوكته ويقدر به على تنفيذ أحكام الامامة . لان من لا قدرة له على ذلك - كاحاد الناس - ليس بامام " . (١)

(١) الشنقيطى : أضواء البيان ٥١ / ١ باختصار

* قلت لا يمكن اطلاق هذا الكلام على عواهنه الا بشروط هى :

- أ - أن يتوفر فى هذا الخليفة صلاح الدين والدنيا معا .
- ب - ألا يخرج على الامام الاعظام القائم بوظيفته خير رقيام .
- ج - أن يكون عمله هذا من باب ارتكاب أخف الضررين ، وألا يؤدى ذلك الى فتنة أعظم .

وانظر ما قاله الاستاذ محمد المبارك - رحمه الله - فى كتابه الحكم والدولة

والامارة - في الاسلام - تكليف لا تشريف فلا يصلح أن يترشح لها الا من كان
 كهذا لها قادرا على القيام بأعبائها ، متصفا بالحفظ والعلم والقوة والامانة ؛
 قال يوسف (عليه الصلاة والسلام) لملك مصر : ((اجعلنى على خزانة
 الارض انى حفيظ عليم)) (يوسف : ٥٥) .
 وقالت ابنة شعيب (١) (عليه الصلاة والسلام) لابيها : " يا أبت استأجره
 ان خير من استأجرت القوى الامين " (القصص : ٢٦) .
 وقال نبي من بنى اسرائيل عن طالوت : " وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم
 طالوتا قالوا اناى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يأت سعة من
 المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من
 يشاء " والله واسع عليم " (البقرة : ٢٤٧) .
 وقد يكون الرجل صالحا يوزن حلمه بالجبال ، ولكنه لا يستطيع أن يقوم بأعباء
 المنصب . فهذا لا يولى ولكنه يستشار فى المهمات - لان الولاية سياسة للدين
 والدنيا . . .
 ولا يولى كذلك السياسى المحنك اذا كان غير صالح ! وكل من هذين اما أن
 يرضخ الدنيا ، واما أن يرضخ الدين فهما أمران أحلاهما سر !
 ومع أن أبا ذر الغفارى - رضى الله عنه - من كبار الصحابة ومن أقدمهم
 اسلاما ، ومن أكثرهم زهدا وورعا وقولا للحق وأما بالمعروف ونهيا عن المنكر
 ومن أكثرهم انفاقا وعبادة . . .

(١) قيل : كان أبوها شعيب (عليه الصلاة والسلام) ، وقيل : كان ابن أخى شعيب ،
 وقيل : كان رجلا ممن آمن بشعيب - والله أعلم - .
 انظر : الطبرى : جامع البيان ٢٠ / ٦٢ ، والقرطبى : الجامع لاحكام
 القرآن ١٣ / ٢٧٠ ، وصديق حسن خان : حسن الاسوة بما ثبت من الله
 ورسوله فى النسوة ص ١٥٥ ، وابن كثير : البداية والنهاية ١ / ٢٤٤

وسمع صدق لهجته - رضى الله عنه - كما وصفه بذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
بقوله :

" ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ندى لهجة أصدق من أبى ذر " (١)
الا أنه لا يصلح للامارة - فكل ميسر لما خلق له - وليس هذا عيبا أو نقصا أو
طعنا فيه - ورحم الله امرأ عرف قدر نفسه - .

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لابي ذر الفجارى - رضى الله عنه -
وقد سأله أن يولييه :

" يا أبا ذر ! انك ضعيف وانها أمانة وانها يوم القيامة خزى وندامة الا من
أخذها بحقها وأدى الذى عليه فيها " . (٢)

والسلم - فى المجتمع الاسلامى الذى يطبق شريعة الله - لا يرشح نفسه ولا يتركها
ولا يحرص على الامارة ، ولو ظهر منه شئ من ذلك فانه لا يولى ولا تحقق أمنيته ؛
(يا بعد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسألة أكلت اليها -
وفى رواية : وكلت اليها - وان أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها) (٣)

ومن أبى موسى - رضى الله عنه - قال :

دخلت على النبى - صلى الله عليه وسلم - أنا ورجلان من بنى عسى . فقال أحد
الرجلين : يا رسول الله أمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل . وقال الآخر مثل ذلك .
فقال : " أنا والله لا تولى هذا العمل أحدا سأل ولا أحدا حرص عليه " . (٤)

(١) ابن حجر : المطالب العالىة ١١٧/٤

(٢) مسلم ١٥٤/٣ وفى رواية أبى داود : " يا أبا ذر انى أراك ضعيفا وانسى
أحب لك ما أحب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم "

انظر سنن أبى داود ٥١٤/٣

(٣) مسلم ١٤٥٦/٣

(٤) مسلم ١٤٥٦/٣

والمرشح للحكم لا يقوم - كما هو الحال في الجاهليات القديمة والحديثة - بمسائل غير نظيفة في سبيل الفوز بالمنصب ، ولا تظهر في أي من تصرفاته أدنى أساءة للأخلاق الإسلامية . ولا يتنازع عليها مع غيره ^(١) ، لأن الهدف منها في نظره هو تطبيق الشريعة الإسلامية لا غير ، وإذا قام غيره بهذا الواجب حصل الخير وأطمأنت نفسه .

(١) لا تلتفت الى مقاله تقى الدين النبهاني (رحمه الله) : (من أن طلب

الخلافة والتنازع عليها جائز لجميع المسلمين وليس هو من المكروهات)

انظر الشخصية الإسلامية ٢ / ٢٩٠ .

فهذا يتعارض مع ما ورد في الأحاديث ، ومع روح الشريعة التي يقول كتابها :

" ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم " (الأنفال : ٤٦)

الطاعة :

ترتكز الطاعة في الاسلام على الاسس الاتية :

الطاعة المطلقة لله عز وجل :

بما أن الله تعالى هو الخالق وحده فيجب أن تكون الطاعة المطلقة له وحده :

" الا له الخلق والا امر " (الاعراف : ٥٤)

وطاعة الله جل وعلا تكون باتباع أوامره واجتناب طاعهه وتحكيم شريعته في كافة

الظروف والمجالات ، ثم الرضى التام بهذه الاحكام والتسليم الكامل لمقتضياتها :

والا فانه الكفر والظلم والفسق ، والتميه والضلال والضياح !

والطاعة كذلك للرسول (صلى الله عليه وسلم) :

وطاعته - صلى الله عليه وسلم - واجبة لانه تبارك وتعالى أمرنا بطاعته واعتبر

طاعة الرسول طاعه لله :

" وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله " (النساء : ٦٤)

" ومن يطع الرسول فقد أطاع الله " (النساء : ٨٠)

وحب الله ورسوله لا يفنى من المرء شيئا اذا لم يتبع حبه هذا طاعتها فسى

المسر واليسر والمنشط والمكره . فالطريق الموصلة لحب الله ورسوله هي اتباع ما

ورد في الكتاب والسنة :

" قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور

رحيم " (آل عمران : ٣١) .

وطاعة الرسول - صلى الله عليه وسلم - تكون بالتمسك بهديه والا بتماد عما نهى

عنه :

" وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا " (الحشر : ٧) .

والمؤمنون الصادقون يسارعون الى السمع والطاعة :

" انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا

سبعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ، ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقوه

فأولئك هم الفائزون * (النور : ٥١ و ٥٢)

أما المنافقون ؛ فأنهم يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمنون إذا دعوا

لتحكيم الكتاب والسنة يتولون لأنهم ظالمون ؛

* ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وصفا

أولئك بالمؤمنين . وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون

وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين . أفسى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون

أن يخالف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون * (النور : ٤٧ - ٥٠) .

والطاعة كذلك لأولى الأمر ؛

وطاعة هؤلاء مستمدة من طاعته الله ورسوله ، ويجب أن يكون أولى الأمر مسلما

بمعنى الكلمة مطلقا لأحكام الله ، قال تعالى ؛

* يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم * (النساء)

• (٥٩) •

فالمخاطب في هذه الآية للمؤمنين * يا أيها الذين آمنوا * وأولو الأمر يجب

أن يكونوا من المؤمنين - صورة ومعنى - وهذا ما يدل عليه قوله تعالى ؛

* وأولى الأمر منكم * .

فإذا لم يكن أولى الأمر منا - معشر المسلمين - فتحرم طاعته حينئذ ، وقد نهى

المولى تبارك وتعالى عن طاعة هؤلاء ؛

أوليا الشيطان ؛

* وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليعاذلوكم وإن أطمعتموهم إنكم لمشركون *

(الانعام : ١٢١)

صاحب الهوى ؛

* ولا تلعب من أفلتنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فوطا * (الكهف : ٢٨)

السرفين :

" ولا تطيعوا أمر السرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون " (الشعراء :

(١٥٢ و ١٥١)

المنافقين والكافرين :

" ولا تطع الكافرين والمنافقين " (الأحزاب : ١) .

المكذبين :

" فلا تطع المكذبين " (القلم : ٨) .

الاثمين :

" ولا تطع منهم آثما أو كفورا " (الانسان : ٢٤) .

والحاكم المسلم مسؤول أمام الله عز وجل ومسؤول كذلك أمام الأمة .

ويتمثل ذلك في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وهذه طائفة عطرة من الأحاديث النبوية الشريفة تتحدث عن هذه القضية

المهمة :

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن

لم يستطع فليسانه فإن لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الإيمان " (١)

وقال أيضا : " ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون

وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره . ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون

(١) سلم ٦٩/١

قلت : ولعل الحكمة من استمرار انكار المنكر بالقلب هي : عدم استمراره

أو الركون اليه ، وتحسين الفرص المواتية لتغييره - باليد أو باللسان - بشرط

عدم الوقوع في منكر أشد منه !

مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون . فمن جاهد هم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهد هم
بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهد هم قلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الايمان حبة
غردل . (١)

وعن تميم الداري - رضى الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال :
" الدين النصيحة " قلنا : لمن ؟ قال : " لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين
وعاشرهم " . (٢)

وطاعة ولي الأمر غنيا أو فقيرا شريفا أو رضيعا - واجبة مادام ملتزما بشريعة الله .
يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (اتقوا الله وعليكم بالسبع والطاعة
وان عبدا حبشيا) . (٣)

وطاعته طاعة لله ولرسوله ومعصيته معصية لله ولرسوله :
من أبى هريرة - رضى الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال :
(من أطاعنى فقد أطاع الله ومن يعصنى فقد عصى الله . ومن يطع الأمير فقد
أطاعنى ومن يعصى الأمير فقد عصانى) . (٤)

(١) مسلم ٧٠ / ١ تخلف : تحدث . والخلف : جمع خلف وهو الخالف بفسر
وأما بالفتح فهو الخالف بخير .

(٢) مسلم ٧٤ / ١

والنصيحة لله : تكون بالايان به تعالى ونفى الشريك عنه ، والله غنى عن نصيح
الناصح .

والنصيحة لكتابه : تكون بالايان بأنه كلام الله والعمل بحكمه والتسليم لمقتضاه .
والنصيحة لرسوله : تكون بتصديقه والايان بجميعها جا به .

والنصيحة لأئمة المسلمين : تكون بمعانتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به .

والنصيحة لعامة المسلمين : تكون بإرشادهم لصالحهم فى آخرتهم ودنياهم .

(٣) عمرو الشيبانى : كتاب السنة ٢٩ / ١

(٤) مسلم ١٤٦٦ / ٣ =

وطاعة لولى الامر تكون بتنفيذه أحكام الله تعالى والا : فلا طاعة لمخلوق فى معصية الله :

عن ابن عمر : عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : (على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحببوه الا أن يؤمر بمعصية ، فان أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة . (١)

وقال (صلى الله عليه وسلم) : (لا طاعة فى معصية الله انما الطاعة فى المعروف) . (٢)

وأولوا الامر : هم الولاة المسلمون - قلبا وقالبا - والعلماء العاقلون وكل من ولى أمرا للمسلمين فيجب طاعته بالمعروف . ولا طاعة لمن لم يحكم بما أنزل الله : " ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا " (النساء : ١٤١) . وفى حالالا اختلاف والتنازع فى شئ يجب أن يرد الامر الى الله ورسوله للحكم فيه ، ويقرر من لم يلتزم بذلك - كما بينا ذلك من قبل - قال تعالى :

= وسبب اهتمام النبى - صلى الله عليه وسلم - بشأن الامراء حتى قرن طاعتهم الى طاعته : أن قريشا ومن يليهم من العرب ، كانوا لا يعرفون الامارة ولا يدبنون لغير رؤسائهم قبائلهم ، فلما كان الاسلام وولى عليهم الامراء أنكرت ذلك نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة . فأعلمهم (صلى الله عليه وسلم) أن طاعتهم مبرهونة بطاعته ومعصيتهم بمعصيته . حثا لهم على طاعة أمرائهم لئلا تتفرق الكلمة !

(١) مسلم ١٤٦٩/٣

(٢) مسلم ١٤٦٩/٣

(٣) عن مجاهد : فى قوله تعالى : " أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم " (النساء : ٥٩) قال : أولى الفقه والعلم ، انظر : ابن تيمية الامر بالمعروف ص ٦٨ وأبو خيثمة النسائى : كتاب العلم ص ١٢٤ ، والتسهيل / ٢٦٢ والصاهونى : مختصر تفسير ابن كثير ٤٠٨/١ ، والفلاوى : ايقاظ هم أولى الابصار ص ٢٦

" فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم

الاخر ذلك خير وأحسن تأويلا " (النساء : ٥٩) .

فالطاعة لله تعالى ولرسوله - صلى الله عليه وسلم - ولأولى الامر المؤمنين وحين

الاختلاف يرد الامر لله ولرسوله فحسب .

فالسمة بالطاعة حق الحاكم على المحكوم : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :

" السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فاذا أمر

بمعصية فلا سمع عليه ولا طاعة " (١) .

وقال أيضا :

" من رأى من أميره شيئا فكرهه فليصبر . فانه ليس أحد يفارق الجماعة شبرا

فيموت الا مات ميتة جاهلية " (٢) .

وقال أيضا :

" من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له " (٣) .

ويقول أبو بكر الصديق (رضى الله عنه) بعد انتخابه خليفة للمسلمين :

" أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم " (٤)

وحدث عمرو بن العاص - رضى الله عنه - الى المقوقص - حاكم مصر - عشرة من

المسلمين لمفاوضته وكان على رأسهم عبادة بن الصامت - رضى الله عنه - .

(١) الطرسوسى : مسند ابن عمر ص ٣٣

(٢) البخارى : ١٠٥/٨

(٣) الطرسوسى : مسند بان عمر ص ٣٢

(٤) ابن سلام : الاموال ص ١٢

واليمقوى : تاريخ اليمقوى ١٢٢/٢

والسيوطى : تاريخ الخلفاء ص ٦٩

والسرزوى : مسند أبى بكر ص ١٦٢

وكان عبادة أسود اللون ، فلما ركبوا السفن الى المقوقسود خلوا عليه ، تقدم عبادة
فهاية المقوقس لسواده ، فقال : نحوا عنى هذا الاسود ، وقد موا غيره يكلمنى .
فقالوا جميعا : ان هذا الاسود أفضلنا رأيا وعلما ، وهو سيدنا وغيرنا والمقدم
علينا ، وانما نرجع جميعا الى قوله ورأيه ، وقد أمره الاميرد وتنا بما أمره به ، وأمرنا
بالا نخالف رأيه وقوله . قال : وكيف رضيتم أن يكون هذا الاسود أفضلكم ، وانما
ينبغى أن يكون هو د ونكم ؟

قالوا : كلا ! انه وان كان أسود كما ترى ، فانه أفضلنا موضعا وأفضلنا سابقة
وعقلا ورأيا ، وليس ينكر السواد فينسا . . (١)

ويقول سلمة بن الاكوع - رضى الله عنه - :

" فزوت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سبع فزوات ، ومعزيد بن حارشة *
تس فزوات . وكان يؤمره علينا " . (٢)

وحول مفهوم الطاعة يحد ثنا (المرحوم : سيد قطب) قائلا :

(للجمع فى الآية : " يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى

الامر منكم " (النساء : ٥٩) بين الله والرسول وأولى الامر معناه ، فى بيان

طبيعة هذه الطاعة وحدودها ، فالطاعة لولى الامر مستمدة من طاعة الله والرسول

- صلى الله عليه وسلم - ، لان ولى الامر فى الاسلام لا يطاع لذاته ، وانما يطاع

لادعائه هو لسلطان الله واعترافه له بالحاكمية ، ثم لقيامه على شريعة الله ورسوله .

ومن اعترافه بحاكمية الله وحده ، ثم تنفيذ هذه الشريعة يستمد حق الطاعة .

فاذا انحرف عن هذه أو تلك سقطت طاعته ، ولم يوجب لامره النفاذ .

(١) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ص ٦٥

* ومعروف أن زيدا - رضى الله عنه - كان من الموالى ولم يكن من الاشراف والسادة إ

(٢) البيهقى : السنن الكبرى ٤١ / ٩

ويجب أن نفرق بين قيام الحاكم بتنفيذ الشريعة الدينية ، وبين استمداده السلطان من صفة دينية لشخصه . فليست للحاكم سلطة دينية يتلقاها مباشرة من السماء ، إنما هو يصبح حاكما باختيار المسلمين الكامل وحريرتهم المطلقة لا يقيدهم عهد من حاكم قبله ، ولا وراثة كذلك في أسرة . ثم يستمد سلطته بعهد ذلك من قيامه بتنفيذ شريعة الله دون أن يدعى لنفسه حق التشريع ابتداءً بسلطان ذاتي له . فإنا لم يرضه المسلمون لم تقم له ولاية ، وإذا رضوه ثم ترك شريعة الله لم تكن له طاعة .

وليس هناك مبرر لأن يفهم أحد أن الحكم في الإسلام يحتاج إلى أكثر من تنفيذ الشريعة الإسلامية ، بعد أفراد الله تعالى بحق الحاكمية . وكل حكم يقوم على قاعدة أن الحاكمية لله تعالى وحده ، ثم تنفذ فيه الشريعة الإسلامية هو حكم إسلامي . وكل حكم لا يقوم على أساس أفراد الله سبحانه بالحاكمية ، ولا تنفذ فيه هذه الشريعة لا يعترف به الإسلام ، ولو قامت عليه هيئة دينية ، أو حصل عنوانا إسلاميا !

والطاعة من المحكومين منوطة وموقوفة فقط . باعتراف الحاكم بأن الحكم لله وحده . ثم تنفيذه لشريعة الله ، بلا شرط آخر غير المدل في الحكم وطاعة الله . (١)

ويقول الاستاذ محمد أسد : (٢)

(٣)
تكتسب بالدولة الإسلامية صفتها (الشرعية) - أي بأن يكون لها على الناس حق الطاعة والولاء - على أساس هذا النص القرآني القاطع :

(١) سيد قطب : المدد القلا اجتماعي في الإسلام من ص ١٠٢ - ١٠٤

(٢) محمد أسد : منهاج الإسلام في الحكم من ص ٧٤ - ٧٦ بتصرف .

(٣) مكتوب في الأصل (القانونية) ولا نحبذ استخدام كلمة القانون لأنها كلمة تستعمل في التشريعات الوضعية الأرضية ، والأفضل أن تستبدل بها كلمة

"أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم" (النساء : ٥٩)

وفي هذا الأسلوب المختصر يضع القرآن الكريم مبادئ عامة وهامة تتصل بطبيعة

الدولة الإسلامية .

أ - ان أهم واجبات الدولة انفاذ الأحكام الشرعية في الاقطار والمناطق

الخاضعة لها . ومثل هذا الالتزام شددت عليه الآية :

"ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون" (المائدة : ٤٤) .

وعلى هذا فالدولة لا تعتبر إسلامية الا اذا احتوى دستورها الاساسى مادة

تنص صراحة على أن أحكام الشريعة يجب أن تشكل القاعدة التي لا يجوز أن تشذ

عنها كافة الاجراءات التي تصدر عن الدولة .

ب - لا شك في أن ضرورة الحصول على رضى الشعب تفترض سلفا أن تأتى الحكومة

الى الوجود على أساس الاختيار الحر من قبله وأن تمثل تمثيلا صحيحا . وهذه

دلالة أخرى تشير اليها العبارة القرآنية بلفظ (منكم) ، انما تشير الى الاممة

ككل . فلكي تتحقق أهداف الشريعة لا بد أن تكون رئاسة الدولة من طريق

الانتخاب .

قالوا في الشورى :

قال الامام على - رضى الله عنه - : (الاستشارة عين الهداية ، وقد خاطر
من استغنى برأيه ، والتدبير قبل العمل يؤمنك من الندم) .
وقال الحسن البصرى - رحمه الله - : (ان الله لم يأمر نبيه - صلى الله عليه وسلم -
بمشاورة أصحابه حاجة منه الى رأيهم ، ولكن أراد الله أن يعرفهم ما في المشورة
من البركة) .

وقال قتادة - رحمه الله - : ما شاور قوم قط ينتفون وجه الله الا هدا الى رشدهم .
وما ندم من استخار الخالق وشاور المخلوقين وثبت في أمره) .
وقال ابن الجوزى - رحمه الله - في قول تعالى : " وشاروهم في الامر " استخرج
آراءهم واعلمها عندهم " .

وقال بمعنى الحكماء : (ما استنيط الصواب بمثل المشاورة) .
وقال آخر : (لكن ذا الرأي الحازم لا يدع أن يشاور من هو دونه أو فوقه في المنزلة)
وقال الشاعر :

ان اللبيب اذا تفرق أمره فتق الامور مناظر أو مشاورا
وأخو الجهالة يستبد برأيه فتراه يعتسفا لامور مخاطبرا

ومن فوائد الشورى :

أن المشاور اذا لم ينجح أمره ، علم أن امتناع النجاح محض قدر ، فلم يلزم
نفسه . وأنه قد يمز على أمر يتبين له الصواب في قول غيره ، فيعلم مجز
نفسه عن الاطاعة بفنون المصالح .

وفي الشورى كذلك تخليص الحق من احتمالات الآراء ، واستطلاع أفكار الرجال
ومعرفة مقاديرها . وفيها أيضا تصح القرائح وتستخرج الاحكام وتطيب القلوب ،
ويلجأ الى الله تعالى في الوقوع على الصواب ، وكفى بذلك التماسا للحق وتجا فيها
عن الزلل .

وتؤدي الشورى الى رفع مستوى الجماعة ، وطمعهم على التفكير فى السائل

العامة ، والاهتمام بها ، والاشتراك فى الحكم بطريق غير مباشر . *

وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اذا اراد أن يضى عزمًا أو يبرم أمرًا -

لم ينزل فيه نص - استشار أصحابه ذوى العقول الراجحة والآراء السديدة ، - مع

أن المولى عز وجل تكفل بإرشاده - صلى الله عليه وسلم - الى الصواب والهدى .

ومع أن نتيجة مشاورته - صلى الله عليه وسلم - للصحابه - رضى الله عنهم - ففى

غزوة أحد كانت هزيمة عسكرية للمسلمين - حيث نزل (صلى الله عليه وسلم)

على رأى الأغلبية فى الخروج من المدينة لحرب قريش - الا أن الله تعالى أكسد

على الشورى - ولو كانت نتيجةها فى غير صالح المسلمين - تعليمًا للأجيال

اللاحقة بأن الشورى خير من الانفراد بالرأى . نستفيد هذا من قوله تعالى :

" فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك

فأعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر فاذا عزمست فتوكل على الله

ان الله يحب المتوكلين " (آل عمران : ١٥٩) . وقد جاءت هذه الآية

الكريمة بعد الحديث المستفيض عن معركة أحد - نتائجها والمبرر الاستفادة منها - .

وقد اختلف العلماء فى حكمة أمر اللتمالى لنبيه - صلى الله عليه وسلم - بالاستشارة

مع أنه أيدى ووفقه . وقيل : أمره بمشاورتهم استمالة لقلوبهم وتحايييا لنفوسهم

وتألفا لهم لما فيهم من الفضل والا صلاح . وقيل : انه أمر بمشاورتهم فى الحرب

ليستقر له رأى الصحيح فيعمل به . وقيل : انه أمر بمشاورتهم لما فى المشاورة

من النفع والمصلحة . وقيل : انه أمر بمشاورتهم لمقتضى به المسلمون .

وما يدل على أهمية الشورى فى الاسلام أن الله عز وجل سعى احدى السور

القرآنية للكرامة بهذا الاسم ، اعلانا للعالمين بأن الشورى جزء لا يتجزأ من السياسة

الشرعية . *

* انظر المراجع السابقة

وإذا كان الله تعالى قد أمر رسوله صلى الله عليه وسلم - بمشاورة أصحابه - رضى الله عنهم - وأخذ رأيهم فيما يعرض لهم من قضايا وما يستجد من أحداث ليأخذوا بما اتفقوا عليه من أجل المصلحة العامة ، مع كونه - صلى الله عليه وسلم - مؤيداً بالوحي لا يجارى فى بعد النظر وحسن التدبير وسعة الافق ورجاحة العقل ووضع الامور فى نصابها . . فما بالك بمن لا يوهى اليه وغير معصوم ولا يصل الى فهمه وعلمه ؟

ولا مشاورة - طبعاً - فيما نزل فيه الوحي من كتاباً وسنة ، انما الشورى فى الامور الاجتهادية فحسب :

" وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً " (الاحزاب : ٣٦) .

ولا يجوز أن تؤدى الشورى بأى حال الى مخالفة حكم شرعى ، وهذا من المعلوم من الدين بالضرورة . ولا مكان فى الاسلام للاستبداد بالرأى والتعسف فى الاحكام - حتى بين افراد الاسرة الواحدة - فكل انسان يؤخذ من قوله ويترك الا المعصوم (صلى الله عليه وسلم ورضى وأنتم) .

ومن مرونة الاسلام ومميزاته :

أنه لم يحدد طريقة معينة للشورى لا يجوز مخالفتها أو الخروج عنها . فلم يرد فى الكتاب الكريم والسنة المطهرة ما يبين كيفية الشورى أو طريقة الالتزام بها . وهذا ما يدل على صلاحية الشريعة لكل زمان ومكان ومجال ، ويدل كذلك على رفع الجرح عن هذه الامة :

" يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر " (البقرة : ١٨٥) .

" هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج مطلقاً بكم ابراهيم " (الحج : ٧٨)

يقول شيخنا أبو فارس حفظه الله :

((والشورى فى الاسلام ليست من الامور التنفلية ، التى تترك لربة الحاكم ، فان شا * استشار وان شا * ترك ، بل الشورى واجبة على كل حاكم أو مسؤول أو أمير .

" ثم ان امتناع الحاكم أو الأمير عن أن يستشير غيره من أهل الشورى ، والتشبث برأيه يعد استبداداً ، والاستبداد ممنوع فى الاسلام ، لم يرتضه الله سبحانه وتعالى فقال : " لست عليهم بمسيطر " (الفاشية : ٢٢) وهو فى الحقيقة - تجبر وتؤلف الله عن رسوله - صلى الله عليه وسلم - فقال " وما أنت عليهم بجبار " (ق : ٤٥) .

" وتأكيذا لهذا الحكم المقرر فى الاسلام كان هديه - صلى الله عليه وسلم - فى حياته كثرة الشورى ، بل كان أكثر الناس استشارة لأصحابه ، وأحياناً كان يستشير قسماً قضاياء الخاصة وشؤون أهل بيته .

" وقد جعل الاسلام ميدان الشورى فسيحاً ، فالناس يتشاورون فى كل أمورهم وأحوالهم مالم يضطدم ذلك من كتاب أو سنة أو مسألة مجمع عليها . *

" فالشورى اجتهد - بما هو معلوم - ولا اجتهدان فى موضع النص ، وهكذا فهمم الصحابة - رضى الله عنهم - مجالات الشورى ، فكانوا يعرضون آراءهم على النبى - صلى الله عليه وسلم - يسألونه هل الأمر موحى به من عند الله أو هو اجتهدان منه - صلى الله عليه وسلم - ، فان كانت الثانية أبدوا رأيهم والا فلا .

" ان الصهم فى نظر الاسلام أن تقوم حقيقة الشورى فى المجتمع المسلم ، وأن تتحقق فى واقع الحياة دون أن يحدد وسيلة ذلك)) .

(١) محمد أبو فارس : النظام السياسى فى الاسلام من ص ٨٩ - ١٠٩ باختصار .

* انظر محمد المبارك : الحكم والدولة ص ٣٤

xx والاستبداد يؤدى الى الظلم والظلم ظلمات يوم القيامة ، حرمة الله على نفسه وجعله بين الناس محرماً .

وحول مفهوم الشورى فى الاسلام يحدد ثنا العالم الربانى سيد قطب قائلا :

(الشورى أصل من أصول الحياة فى الاسلام ، وهى أوسع مدى من دائرة الحكم

لانها قاعد قعد اقالات المسلمة . أما طريقة الشورى فلم يحدد لها نظاما خاصا

وتطبيقها متروك للظروف ، ^(١) وللصورة الملائمة لكل بيئة وزمان . والنظام الاسلامى

كلها ليست اشكالا جامدة وليست تنصوصا حرفية ، انما هى قبل كل شىء روح ينشأ

عن است قرار حقيقة الايمان فى القلب ، وتكيف الشعور والسلوك بهذه الحقيقة . ^(٢)

وبهذا النص الجازم " وشاورهم فى الامر " (آل عمران : ١٥٩) يقرر الاسلام

هذا المبدأ فى نظام الحكم - حتى ومحمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هو

الذى يتولاه . وهو نص قاطع لا يدع للامة المسلمة شكاً فى أن الشورى مبدأ أساسى

لا يقوم نظام الاسلام على أساس سواه . .

لقد جاء هذا النص عقب وقوع نتائج للشورى تبدو فى ظاهرها خطيرة مريرة !

فقد كان من جرائمها - ظاهريا - وقوع خلل فى وحدت الصف المسلم ! اختلفت الآراء

فرأت مجموعة أن يبقى المسلمون فى المدينة محتمين بها حتى اذا هاجمهم العدو و

قاتلوه على أفواه لا رقعة . وتحملت مجموعة أخرى فرأت الخروج للقاء المشركين .

ولم يكن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يجهل النتائج الخطيرة التى تنتظر

الصف المسلم من جراء الخروج . . وكان من حقه أن يلغى ما استقر عليه الأمر

نتيجة للشورى . . ولكنه أمضاها وهو يدرك ما وراءها من الالام والخسائر والتضحيات ،

لان اقرار المبدأ وتعليم الجماعة وتربية الامة ، أكبر من الخسائر الوقتية (٣)

(١) سيد قطب : المدد القلائد اجتماعية ص ١٠٤

(٢) (٣٤٢) الظلال ٣١٦٥/٥ ، و ٥٠١/١ باختصار .

تطبيقات عملية فى الشورى :

- (أ) لما سار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى بدر خرج فاستشار الناس فأشار عليه أبو بكر ، ثم استشارهم فأشار عليه عمر ، فسكت . فقال رجل من الانصار : انما يريدكم . . . (١)
- (ب) وقبل معركة بدر : أشار الحباب بن المنذر - رضى الله عنه - على النسيبى (صلى الله عليه وسلم) أن يفر المياها كلها غير ماء واحد (٢)
- (ج) وبعد انتصار المسلمين فى بدر : استشار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أبا بكر وعمر وعليا - رضى الله عنهم - فى الاسرى (٣)
- (د) وشاور عمر - رضى الله عنه - أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى سواد الكوفة . (٤)
- (هـ) وصبر عمر - رضى الله عنه - الامر شورى بين سنة نفر من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) . (٥)

(١) انظر : البرهان فوري : كنز العمال ٤٢٣/١٠

والعصاى : سمط النجوم الموالى ١١/٢

والبستى : الثقات ١٥٧/١ و ١٥٨

والسفارينى : شرح الثلاثيات ٦٧٩/١

وابن الاثير : الكامل ٨٤/٢

(٢) أبوداود : المراسيل ص ٣٤

والذهبي : التاريخ الكبير ٩٣/١ ، وابن الاثير : الكامل ٨٥/٢

(٣) الهيثمى : مجمع الزوائد ٨٧/٦

العدل :

العدل ركيزة أساسية في الحياة الإسلامية ، وهو شامل لجميع العلاقات الانسانية ، غير مقتصر على العلاقة بين الراعى والرعية . والناس في نظر الاسلام سواسية كأسنان المشط ، لا فرق بين ذكر وأنثى أو صغير وكبير أو غنى وفقير أو حر وعبد أو حاكم ومحكوم أو قوى وضعيف أو وضيع ووضيح . ولا فرق كذلك بين جنس وجنس أو لون ولون أو طبقة وطبقة أو قبيلة وقبيلة أو شعب وشعب . . . الا بالتقوى :

" يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إنا أكرمكم عند الله أتقاكم إنا الله عليم خبير " (الحجرات : ١٣) .

والمسلمون متساوون في الحقوق وفي الواجبات وفي تنفيذ الأمور واجتناب المنهيات ، فكل مسلم - حاكم أو محكوم غنى أو فقير . . . مطالب بطاعة المولى جل وعلا . ومن هنا لا يوجد رجال دين في الاسلام - كما هو الحال عند أهل الكتاب - لان الجميع مطالبون بتحكيم شريعة الله والا ستسلام التام لا مر الله والرضا وشرح الصدر لما جاء به الدين .

والعدل بمفهومه الشامل - وهو الحكم بالاسلام - هو الغاية الكبرى من ارسال الرسل وانزال الكتب :

" لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط " (الحديد : ٢٥)

والعدل يكون بالقول :

" وإذا قلتم فاعدلوا " (الانعام : ١٥٢)

ويكون بالقضاء بين الناس : " وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل "

(النساء : ٥٨)

((والعدل بايجاز هو أن ينال كل امرئ ثمرة عطيه وأن يتحمل تبعه خطئه)) (١)

(١) أحمد ابراهيم : قيم المجتمع هللى هى ثابتة ؟ (ضمن بحوث الندوة ١ / ٣٦٨)

لقد أوجب الاسلام الحكم بالعدل ونهى عن الظلم - بجميع أنواعه - واعتبر
(الظلم ظلمات يوم القيامة) . (١)

وعدم الحكم بالعدل - الظلم - يؤدي للضلال عن سبيل الله في الدنيا والمذاب
الاليم يوم القيامة :

ها هو المولى عز وجل يأمر نبيه داود - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - بالعدل
والحق والمساواة ، ويحذره من مغبة الظلم - فالظلم مرتعه وخيم (٢) - ومن اتبع هوا
الهوى والجهور في الاحكام :

" يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى
فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم
الحساب " (ص : ٢٦) .

واذا كان هذا التحذير موجها لاهل الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - فما
بالك ببقية الحكام غير المعصومين ؟ !

والعدل - في الاسلام - ليس تطوعا ولا نافلة ، بل هو فريضة شرعية وضرورة
بشرية ، وقد أمر الله تعالى به نبيه محمدا - صلى الله عليه وسلم - وهو من لا يشك
أحد في أنه - صلى الله عليه وسلم - أعدل العادلين بعد رب العالمين :

" وأمرت لأعدل بينكم " (الشورى : ١٥)

وقد أنزل الله تعالى بضع آيات في تبرئة ساحة يهودى اتهم بسرقة درع (٣) ،
وأمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - بالاستغفار مما هم به من الدفاع عن السارق ، ونهاه
عن الدفاع عن خانوا أنفسهم بالمعاص والاثام !

(١) البخارى ٩٩/٣

(٢) ابن سلام : الامثال ص ٢٥٩

(٣) سرق طعمة بن أبيرق درعا من قتادة بن النعمان في جراب دقيق ، فجعل
الدقيق ينتثر من خرق فيه فخبأها عند زيد بن السمين اليهودى . = =

قال تعالى : " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما . واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيمًا . ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما . . " (النساء : ١٠٥ - ١٠٧)
وجاء الاسلام بمبدأ عظيم ، مغاير لما كان عليه الناس في الجاهلية من حماسة وعصبية وظلم (١) ، هذا المبدأ : هو الاخذ على يد الظالم وكفه عن ظلمه سواء كان أخا عزيزا أو صديقا حميما :

عن أنس رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
(انصرا أخاك سالما أو مظلوما) قالوا : يا رسول الله ! هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما ؟ قال : (تأخذ فوق يديه) . (٢)

وها هو ذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول في حجة الوداع :
" وان أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل . وربا الجاهلية موضوع وأول ربا أضع ربانا ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله " . (٣)

= فالتصمت الدرع عند طعنة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا الى منزل اليهودى فأخذوها فقال :
دفعها الى طعنة . وشهد له ناس من اليهود . فقالت بنو ظفر - قوم طعنة - :
انطلقوا بنا الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وشهدوا ببراءته وسرقة اليهودى . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن يفعل فنزلت الآية : " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله . . " وهرب طعنة الى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله !

انظر : الغرناطى : التسهيل (١ / ٢٨٠) ، والصابونى : مختصر تفسير ابن كثير ٤٣٣ / ١ .

(١) قال الشاعر يهجو قبيلة آخر :
قبيلته لا يقدرون بدمية ولا يظلمون الناس حبة خردل !
وقال زهير بن أبي سلمى :

ومن لا يذلق عن حوضه بسلاحه يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم !

(٢) البخارى ٩٨ / ٣

(٣) مسلم ٨٨٩ / ٢

ويتوقف قرب الحاكم من الله تعالى يوم القيامة أو بعده عنه على عدله أو جورهِ
فى أحكامه بين الناس :

قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ان أحب الناس الى الله يوم القيامة
وأدناهم منه مجلسا امام عادل . وأبغض الناس الى الله يوم القيامة وأبعدهم منه
مجلسا امام جائر) . (١)

وقال أيضا : ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل
وكلتا يديه يمين ، الذين يعدلون فى حكمهم وأهليهم وما ولوا) . (٢)

ومن العدل أن يقوم الحاكم بواجباته الطقاة على عاتقه خير قيام ، والا يقصر
فى شئ منها . وأن يتفقد أحوال رعيتة ، الفقير قبل الغنى والضعيف قبل القوى :
يقول الصديق رضى الله عنه :

(ان أقواكم عندى ضعيف حتى آخذ منه الحق ، وان أضعفكم عندى قوى حتى
آخذ له بحقه) (٣)

ويقول الفاروق رضى الله عنه :

(والله ما فىكم أحد أقوى عندى من الضعيف حتى آخذ الحق له ، ولا أضعف
عندى من القوى حتى آخذ الحق منه) (٤)

(١) الترمذى ٦٠٨ / ٤

(٢) مسلم ١٤٥٨ / ٣

(٣) ابن الجوزى : الشفاء ص ٨٠

وتهديب سيرة ابن هشام ص ٣٦٥

ومختصر السيرة ص ٤٠٧

(٤) ابن كثير : المختصر ١٥٩ / ١

وكتب عمر لابی موسى الاشعري : (ان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم
اذا أدلى اليك بحجة ، فانه لا ينفع تكلم بحق لانفاذ له بين الناس . = =

(والعدل فى الاسلام : هو العدل المطلق الذى لا يميل ميزانه الحسب

والبغض ، ولا تغير قواعده المودة والشئان . العدل الذى لا يتأثر بالقرابة بين الافراد ، ولا بالتباغض بين الاقوام ، فيشتمع به أفراد الامة الاسلامية جميعا ، لا يفرق بينهم حسب ولا نسب ، ولا مال ولا جاه ، كما تتمتع به الاقوام الاخرى ، ولو كان بينها وبين المسلمين شئان ، وتلك قمة فى العدل لا يبلغها أى قانون دولى الى هذه اللحظة ، ولا أى قانون داخلى . بل لا يقاربها كذلك !

والذين يمارون فى هذا عليهم أن يراجعوا عدالة الاقوياء والضعفاء بسين الام ، وعدالة المتحاربين بعضهم بالقياس الى بعض ، ثم عليهم أن يراجعوا عدالة البيسقى للحمى والسود فى الولايات المتحدة ، وعدالة البيسقى للملونين فى جنوب افريقية ، وعدالة الشيوعيين والوثنيين والصليبيين للمسلمين فى روسيا والصين ويوغوسلافيا والهند والميشة . وفى الاشارة مايفنى . فهى أحوال معاصرة يعلمها كل انسان . (١)

والمهم فى عدالة الاسلام أنها لم تكن مجرد نظريات ، بل أخذت طريقها الى واقع الحياة ، فحفظ ((الواقع التاريخى)) منها أمثلة متواترة (٢) .

= آس بين الناس فى وجهك ومجلسك وعدلك ، حتى لا ييأس الضعيف من عدلك ولا يطمع الشريف فى حيفك .

انظر الشيرازى : لمبقات الفقهاء ص ٣٩ والطبرى : الرىاض النضرة ١٦٤/٢ (١) لله در القائل :

أين اتجهت الى الاسلام فى بلد تجده كالطير مقصوفا جناحاه !!

(٢) سيد قطب : العدالة الاجتماعية ص ١٠١ و ١٠٢

(وقد أعطى الاسلام أهل الذمة حقوقهم كاملة ولم يظلمهم شيئاً ، قدم الذمى كدم المسلم ، والقانون الـنائى والقانون المدنى : يلحقان على المسلم والذمى (١))
(مما)

ومن العدل : أن يحاسب الحاكم نفسه وأهل بيته قبل أن يحاسب أفراد رعيته ، لان الناس ينظرون اليه واليه نظر الطير الى الحب :

عن عائشة - رضى الله عنها - : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
(وأيم الله ! لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها) (٢)

(دخل عثمان بن عفان - رضى الله عنه - فوجد غلاماً له يعلف ناقته ، فرأى فسى علفها شيئاً ، فأخذ بأذنيه فمزكها . ثم ندم فقال لغلامه : قم فاقتصمنى . فأبى الغلام . فلم يزل به حتى قام فأخذ بأذنه قال : اعرك ! حتى عرف عثمان أنه قد بلغ منه . ثم قال : وأها لقصاص الدنيا من قصاص الاخرة) (٣)

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال :

اشتريت ابلاً وارجمتها الى الحمى . فلما سمعت قد ماتت بها ، فدخل عمر الشوق فرأى ابلاً سمناً فقال : لمن هذه ؟ فقيل : لعبد الله بن عمر . فجعل يقرئ : يا عبد الله بن عمر ! قال : فجئت أسعى فظت : مالك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ما هذه الابل ؟ فظت : ابلاً أنضاً اشتريتها وبعثت بها الحمى اهتفى ما يبتغى المسلمون . فقال : ارعوا ابل ابن أمير المؤمنين . . اسقوا ابل ابن أمير المؤمنين . . يا عبد الله بن عمر ! اغد على رأس مالك واجعل باقيه فسى

(١) انظر المودودى : حقوق أهل الذمة فى الدولة الاسلامية من ص ١٣ - ٢٠

(٢) انظر : عبد الرزاق : المصنف ٢٠١ / ١٠

والدارى : سنن الدارمى ١٧٣ / ٢

والطحاوى : شرح معانى الآثار ١٧٠ / ٣

(٣) ابن الازرق : بدائع السلك ٦٦٠ / ٢

بيت مال المسلمين) ! (١)

ومن العدل : أن يثبت الحاكم للمحكومين - ولو كانوا من غير المسلمين - أن

المجال مفتوح أمامهم لرفع ظلامتهم وأخذ حقوقهم غير متممين :

(لما ولى معاوية رضى الله عنه - أراد أن يزيد كنيسة يوحنا فى المسجد - الاموى

- بد مشق ، فأبى النصارى ذلك . فأمسك . ثم طلبها عبد الملك بن مروان فى أيامه

للزيادة فى المسجد وبذل لهم مالا . فأبوا أن يسلموها اليه . ثم ان الوليد بن

عبد الملك جمعهم فى أيامه وبذل لهم مالا عظيما على أن يعطوه إياها . فأبوا .

فقال : لئن لم تفعلوا لأهد منها ! فقال بعضهم : يا أمير المؤمنين ! ان من هدم

كنيسة جن وأصابته عاهة ! فأمر بهدمها وأدخلها فى المسجد . فلما استخلف

عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنه - شكى النصارى اليه ما فعل الوليد بهم فى كنيستهم .

فكتب عمر الى عامله يأمره ببرد ما زاده فى المسجد على بهم . فكره أهل دمشق ذلك

وقالوا : نهدم مسجدنا بعد أن أذنا فيه وصلينا ويرد بيضة ؟! وفيهم يومئذ :

سليمان بن حبيب المذارى وغيره من الفقهاء . وأقبلوا على النصارى فسألوهم أن

يعطوا لهم جميع كنائس الغوطة التى أخذت عنوة وصارت فى أيدي المسلمين ، على

أن يصفحوا عن كنيسة يوحنا ويمسكوا عن المطالبة بها . فرضوا بذلك وأعجبهم ! فكتب

به الى عمر - رضى الله عنه - فسره وأضاه) !! (٢)

(١) الطبرى : الرياض النضرة ٢ / ١٣٧

بنخ بنخ : معناه تعظيم الامر وتفخيمه .

وأنضاء : جمع نضو وهو البعير المهزول ، والناقاة نضوة ، وقد أنضتها الاسفار

فهى منضاة .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ص ١٧١

عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - نموذج للحاكم المسلم

ان الدولة فى الاسلام لاتعتبر اسلامية بحق الا اذا حكمت بما أنزل الله (١) .
وقد استطاعت الامة الاسلامية - بحكامها ومحكومياتها - حين تمسكت بالكتاب والسنة
وعضت عليهما بالنواجز ، أن تكون رائدة الامم فى شتى نواحي الحياة ، وبقيت كما
وصفها خالقها :

" غير أمة أخرجت للناس " (آل عمران : ١١٠) .

وارتفعت رايات التوحيد - لا اله الا الله - خفاقة فى أرجاء كثيرة من المعمورة ،
وأصبح البحر الابيض المتوسط - لأول مرة فى التاريخ - بحيرة اسلامية ! (٢)
وفى الاسلام ليس لفرد أو أسرة أو طبقة أو حزب نصيب من الحاكمية ، فالحاكم الحقيقى
هو الله سبحانه وتعالى - والسلطة المختصة بذاته تعالى وحده .

(١) وقد نعى الله تعالى على اليهود أخذهم لهمغزما أنزل الله وتركهم الباقي ،
وعدد لهم بالخزى فى الدنيا والعذاب الشديد فى الآخرة : " أفؤمنون
ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي فى الحياة
الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون "
(البقرة : ٨٥)

(٢) لله در الرقاعى - رحمه الله - حيث يقول :

ملكننا هذ الدنيا قرونا	وأخضعها جدود خالد ونا
وسطرنا صحائف من ضياء	فما نسى الزمان ولا نسينا
حطناها سيوفا لامعات	غداة الروع تأبى أن تليننا
اذا خرجت من الاغمار يوما	رأيت الهول والفتح المبيننا
وكنا حين يرمينا أناس	نؤد بهم أباة قادريننا
وكنا حين يأخذنا ولى	بطغيان ندوس له الجبيننا
تفنى قلوبنا بالهدى بأسا	فما نغضى عن الظلم الجفونا

انظر لحن الكفاح ص ٣٣

وليس لأحد من دون الله شيء من أمر التشريع . والمسلمون جميعا لا يستطيعون أن يشرعوا من عند أنفسهم أو أن يغيروا شيئا مما شرع الله لهم . والدولة الإسلامية لا يؤسس بنيانها الا على ما جاء به رسول الله . صلى الله عليه وسلم - من عند ربه عز وجل ، مهما تغيرت الظروف والاحوال ، والولاة الذين بيدهم زمام هذه الدولة لا يستحقون طاعة الناس الا من حيث أنهم يكمون بالكتاب والسنة " (١) .

والحاكم فى الاسلام يوقن ان الامارة تكليف لا تشريف ، وأنه لا فرق بين الراعى

والرعية الا أنه أكثرهم مسؤولية وتبعات والتزامات تجاه الله تعالى ثم تجاه الناس .

والحاكم المسلم يقوم بما نيظ به من تكاليف - تجاه ربه تعالى وتجاه الناس - خير قيام ، ويجتهد فى القيام بشئون رعيته واسعادهم وتفقد أحوالهم ، وحل ما يواجههم من مشاكل وعقبات ، وفض النزاعات بينهم .

والحاكم المسلم يقوم بالدعوة الى الله ونشر الاسلام وحماية الدعوة والدعاة والجهاد فى سبيل الله .

والحاكم المسلم يعطى رعيته الحرية فى قول كلمة الحق ، ولا يسمح لنفسه - ولا لغيره - بحساس هذه الحرية ، أو تمدي حرمان الله أو الاعتداء على حرية الآخرين .

والحاكم المسلم يتخذ له بطانة سالحة ، تذكره اذا نسى ، وتعينه اذا ذكر ، تحثه على الخير وتدله عليه وتنهيه عن الشر وتحذره منه .

والحاكم المسلم يقسم بالسوية ويمدل فى الرعية - ولو كان فى الرعية من غير المسلمين - ويخشى مع ذلك رب البرية !

والحاكم المسلم ذليل على المؤمنين عزيز على الكافرين ، رفيق بالرعية لا يرهقها ولا يكلفها مالا تطيق .

والحاكم المسلم لا يغفل عن وظيفته ، ولا يفش رعيته :

يقول رسول الهدى (صلى الله عليه وسلم) :

" ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عليه

الجنة " (١)

والحاكم المسلم يصرف أنه مسؤول أمام الله عن تقصيره - تجاه دينه أو تجاه نفسه أو

تجاه رعيته - ومسؤول أمام الناس أيضا ، فهو راع ومسؤول عن رعيته :

"كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ، فالأمام الذي على الناس راع وهو مسؤول عن

رعيته " (٢)

وكل ما يلزم من شروط وصفات للحاكم المسلم متوفر في الخلفاء الراشدين - ومضاهم

عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنهم .

وسنأخذ سيرة واحد من هؤلاء ، لتكون قدوة لمن شاء من الحكام - في أى مكان

وأوان - أن يستقيم . انها سيرة أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه ، أحد تلامذة

خير المرين وقدوة العالمين ومن شهد له أحكم الحاكمين بأنه على خلق عظيم

- صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعه وسار على نهجه الى يوم الدين - .

لله درعمر ! فقد أعزه الله بالاسلام وأعز الاسلام به ! وأضحت سيرته درة متلألئة

على جبين التاريخ ! والحدیث عنه - رضى الله عنه - بحر لا ساحل له ولا نهاية

لقراره ، فلذا سنختار أمثلة من حياته الحافلة بالمجائب ، والتي هي حقائق واقعة

وبراعين ساطعة ، على عظمة الاسلام وعظمة نتاجه في الوجود .

كان عمر - رضى الله عنه - لا يختار من عماله وولاته الا من استقامت سيرته وصلحت

علانيته . وكان بعد ذلك يستمع الى سكاوى الناس فيه - ان وجدت - ولا يطمئن الى

اختياره فحسب ثم يدع الامور تجري كيفما اتفق ابل كان لا يصدر أحكامه - بحق الوالى

أو يعق الرعية ^{الا} بعد تحقيق واف في القضية .

(١) مسلم ١٤٦٠ / ٣

(٢) البخارى : الادب المفرد ص ٦٢ ، والطبرانى : المعجم الصغير ١ / ١٦١

وهذه الحادثة تؤيد ما ذهبنا اليه :

(كان من عمال عمر - رضى الله عنه - سعيد بن عامر - رضى الله عنه - فشكاه أهل

حمص لممر وسأله عزله ! فقال عمر : اللهم لا تفل فراستى فيه اليوم - وقال لهم :

ماذا تشكون منه ؟ قالوا : لا يخرج إلينا حتى يرتفع النهار . ولا يجيب أحدا بليل .

وله يوم فى الشهر لا يخرج إلينا ! فقال عمر : على به . فما جاء جمع بينه وبينهم وقال :

ما تنقمون منه ؟ قالوا : لا يخرج إلينا حتى يرتفع النهار ! فقال عمر : ما تقول يا سعيد ؟

قال : يا أمير المؤمنين ! انه ليس لاهلى خادم ، فأعجن عجنى ثم أجلس حتى يختمر

ثم أخبز خبزى ثم أتوضأ وأخرج إليهم ، قال : وماذا تنقمون منه ؟ قالوا : لا يجيب

بليل . قال : قد كنت أكره أن أذكر هذا . انى جعلت الليل كله لربى وجعلت النهار

لهم . قال : وماذا تنقمون منه ؟ قالوا : له يوم فى الشهر لا يخرج إلينا فيسبه .

قال : ليس لى خادم ، فأغسل ثوبى ثم أجففه فأسى ! فقال عمر : الحمد لله السدى

لم يغفل فراستى فيك . يا أهل حمص ! استوصوا بواليكم خيرا) . (١)

وقد طبق المسلمون جميعا - رعاية ورعية - مبدأ (من أين لك هذا) على الخليفة

وعلى غيره من العمال والولاة !

وسنرى الا ان كيف طبق الخليفة هذا المبدأ على أحد ولاته - كما طبقه على نفسه -

وكيف أنه لم يقتنع باجابة الصاحبى الجليل (أبى هريرة) :

(لما قدم أبو هريرة من البحرين قال له عمر : يا عدو الله ! وعد و كتابه ! أسرقت

مال الله ؟ قال : لست بعدو الله ولا عدو كتابه ولكنى عدو من عاداهما ، ولم أسرق

مال الله ! قال فمن أين اجتمعت لك عشرة الاف درهم ؟ فقال : خيلى تناسلت

وعطائى تلاحق وسهامى تلاحقت . فقبحتها منه عمر ! قال أبو هريرة :

قلما صليت الصبح استغفرت لا مير المؤمنين !!!) (٢)

(١) السمودى : مروج الذهب ٢ / ٣١٤

(٢) أبو عبيد : الاموال ص ٣٤٢ (وانظر التعليق على هذه الحادثة فى كتاب

الخطيب : السياسة المالية فى الاسلام ص ٩٢) والبلادى : فتوح البلدان

ولا ندري من أيهما نمجب ؟ أمن عمر الذى طبق هذا المبدأ على أحد كبار الصحابة من ولاته ، بعد أن رأى أن من المصلحة أن يضم أمواله لبيت المال - مع أنه موقن فى قرارة نفسه بصدق عامله - فى سبيل تعقيق هذا المبدأ ؟

أم نعجب من أبي هريرة - رضى الله عنه - الذى رضى بتطبيق هذا المبدأ عليه وتغليب المصلحة العامة على المصلحة الخاصة ؟

ولله در هذا الصحابى الذى تربي على عقيدة (لا اله الا الله) وتخرج من مدرسة

النبوة حيث قال : فلما صليت الصبح . . استغفرت لأمير المؤمنين !

وما نظن أن هذه الواقعة حدثت فى غير أمة التوحيد ! فلنردد مما فى اجلال وخشوع :

(صلى الله على صاحب الرسالة وعلى آله وصحبه الغر الميامين وسلم تسليما كثيرا) .

كان عمر رضى الله عنه رجاءا الى الحق غير متباد فى الباطل ، يعرف أن الرجوع

الى الحق فضيلة ، وكان يحاسب نفسه وينصف غيره - ولو من نفسه - :

أدب عمر - رضى الله عنه - رجلا يصلى بين النساء ! فقال الرجل : والله

لئن كنت أحسنت فقد ظلمتني ، وإن كنت أسأت فما أظمتني ! فقال عمر : أما سمعت

نهي أن يطوف الرجال مع النساء ؟ فقال الرجل : والله ما سمعت . فلقى عمر

له الدرة وقال : اقتص ! فقال الرجل لا أقتص اليوم ! فقال عمر : فاعف . فقال الرجل :

لا ! وانصرف . ثم لقيه عمر فى اليوم التالى فقال له : أما أن تقتص أو تعفو . قال :

قد عفوت ! (١)

أن العقيدة الاسلامية هى التى ربت الخلفاء الراشدين المهديين على السير على

الجادة والاخذ بالعزائم والابتعاد عن المظاهر البراقة الخادعة . والذى لم يصرف

عمر - رضى الله عنه - لا يستطيع أن يميزه عن غيره من الناس ، لا بسكنه ولا بثيابه

ولا بطعامه ولا بحرس خاص يحيط به :

(١) المجيلدى : التيسير فى أحكام التفسير ص ٤٤ .

ها هو ذا عمر - أمير المؤمنين - يتخذ الخشن من الطعام ويلبس المرقع من الثياب
فيقال له : لو اتخذت طعاما ألين من هذا ! فيقول : أخشى أن تجعل طبيباتي
يقول الله تعالى :

(١) " أذهبتم طبيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها " (الاحقاف : ٢٠)

وها هو ذا يسأل سلمان الفارسي : أظنك أنا أم خليفة ؟ فيجيبه سلمان :
ان أنت جيت من أرض المسلمين درهمًا أو أقل أو أكثر ، ثم وضعت في غير حقه
فأنت ملك غير خليفة ! فاستعبر عمر (رضى الله عنه) ! (٢)

ما أروع جواب سلمان - رضى الله عنه - لمر - رضى الله عنه - ! وما أصدقه !
فقد بين سلمان له الفرق بين الخليفة والملك ، بإيجاز وصراحة - دون مواربة أو
نفاق أو دجل - .

وما أروع استجابة عمر لهذه الموعظة الثمينة الخارجة من الاعماق ! لقد اعتزل لها
قلبه الشقيف . . فبكى قبل أن تدمع عيناه !!

أن للرعية - في الحكومة الاسلامية - أن تحاسب راعيها وأن تسأله عما يلفت النظر
أو ما يثير الدهشة والاستغراب :

(جاءت عمر بن الخطاب يروى من اليمن . . ففرقها على المسلمين . . فكان
نصيب كل رجل بردا واحدا . . وكان نصيب عمر كنصيب واحد منهم . ففصله عمر
ثم لبسه وصعد المنبر ، فأمر الناس بالجهاد . فقام اليه رجل وقال : لاسمعنا
ولا طاعة ! فقال عمر : لم ذلك ؟ قال : لانك استأثرت علينا ! قال عمر :
بأى شئ استأثرت ؟ قال : ان الابرار اليمنية لما فرقها حصل لكل واحد من
المسلمين برد منها وكذلك حصل لك ، والبرد الواحد لا يكفيك ثوبا ونراك قد فصلته

(١) الشاذلي : الموافقات ٣ / ١٢٨

(٢) السيوطي : تاريخ الخلفاء ص ١٤٠

قميصا تاما وأنت رجل طويل ، فلو لم تكن قد أخذت أكثر منه لما جاءك منه قميص !
فالتفت عمر الى ابنه عبد الله وقال : يا عبد الله ! أجبه عن كلامه . فقام عبد الله
وقال : إن أمير المؤمنين لما أراد تفصيل برده لم يكفه فناولته من بردى ماتمه به .
فقال الرجل : أما الآن فالسمع والطاعة ! (١) .

(كان عمر يخرج في كل يوم ماشيا وحده ، لا يدع أحدا يخرج معه ، فيمشي على
طريق المراق ميلين أو ثلاثة ، فلا يطلع عليه راكب من جهة المراق الا سأله عن الخبر .. .
فبينا هو كذلك يوما ، طلع عليه البشير بالفتح . فلما راه عمر ناداه من بعيد :
ما الخبر ؟ قال : فتح الله على المسلمين ، وانهزمت العجم ! (٢)

وجعل يخب ناقتة وعمر يحدو معه يسأله ويستخبره - والرسول لا يمر به - حتى
دخل المدينة . واستقبل الناس عمر يسلمون عليه بالخلافة وأمرة المؤمنين فقال
الرسول - وقد تحير - : سبحان الله يا أمير المؤمنين ! الا أعطيتني ؟
فقال عمر : لا عليك . ثم أخذ الكتاب فقرأه على الناس !) .
نعم ! كان رضى الله عنه يخرج بنفسه لاستطلاع أخبار المجاهدين ، لانه يعلم أن
الله قد أمر هذه الأمة فلا يجوز أن يغفل عنها . ولانه يعلم أنه سيحاسب عن
نفسه وعن أحوال رعيته ، لم يكلف - رضى الله عنه - من يقوم بهذا العمل ويسقطه
عنه ، مع أنه لا حرج عليه لو فعل ذلك . ولكن لماذا لا يدع أحدا يخرج معه ؟

(١) ابن الطقطقا : الفخرى فى الاداب السلطانية ص ٢٩

والطبرى : الرياض النضرة ١٥٣/٢

(٢) الدينورى : الاخبار الطوال ص ١٢٣ ، وابن كثير : البداية والنهاية ٤٤/٧

وابن الطقطقا : الفخرى فى الاداب السلطانية ص ٨١

اطن - والله أعلم - أنه لا يريد أن يظهر للناس ذلك فيبد حوه - وهو يكره المـدح - ،
لأنه يرجو ثواب الله تعالى وقناؤه وحده ، ولا يريد في الوقت نفسه أن يتعـبـ غـيره -
فهو مسؤول عنهم وهم لا يسألون عنه - وما دام الأمر متحققا من غـلـوجه هو فلم يضـيـع
وقت غيره ، والوقت أثمن ما يملكه الانسان بعد الايمان بالله ؟ *

أنه - رضى الله عنه - لم يخرج مرة أو مرتين . . ولم يسأل راکبا أو راكبين . . ثم
يشمر بالطل . . بل ان الامر فى نفسه أكبر من ذلك ، لأنه يتعلق بأفراد أكثر من
رعيته .

لله دره . فقد قال لمن عاتبه فى اجتهداه نهارا فى أمور الناس وليلا فى أمور
العبادة :

(ان أنا نمت نهارى ضاعت الرعية ، وان نمت ليلى ضيعت نفسى ، فكيف بالنوم
معهما ؟) (١) -

حقا يامن جعل الله الحق على قلبك ولسانك ، عرفت فالزم ولنعد الى القصة :

لقد قال البشير متحيرا : ألا أعلمنى يا أمير المؤمنين ؟

ولكن لماذا يخبره عمر ؟ هل الامارة مفخرة وتشريف ووسيلة لنيل الجاه والسلطان

والاحترام ، واشعار الناس بأنه ظل الله فى الارض ؟ لا .

اذن . فما فائدة الالقاب الفخمة ، والتميز عن الناس بالمظاهر ؟

لله در عمر . وهو يعمل ماتعجز عنه العصبة أولو القوة من الرجال

يقول طلحة - رضى الله عنه - :

(رأيت عمر يدخل بيتا . . فدخلت ذلك البيت فإذا عجوز عميا * مقعدة . فقلت

* قلت : يقول الجاهلون - الذين يقيسون كل شىء بالمادة - الوقت من ذهب .

وقد كذبوا فى ذلك لأن الوقت هو الحياة والحياة مادة وروح .

(١) الطبرى : الرياض النضرة ٢ / ١٤٧

ما بال هذا الرجل يأتي هنا ؟ فقالت : انه يتعاهدني بالشئ* من الطعام
ويقم البيت ويخرج الأذى منه (١)

يالله . أنه يقوم بكل ذلك دون أن يشمر به أحد حتى هذه المجوز .

وهو لا يطلب الثناء من أحد . الا من الفرد الصد .

وقد بين عمر - رضى الله عنه - لولاته أن لا فرق بينهم وبين أحد من أفراد
الرعية سوى أنهم مكفون بتعليم الناس أمور دينهم . وأى وال استطال على أحد
أفراد المجتمع فضربه أو أخذ منه ماله - بغير حق - فلن يغلت من عقاب الخليفة .
يقول عمر (رضى الله عنه) :

(انى والله ما أرسل عمالى اليكم ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم ولكنى
أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم . فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الى ، فو
الذى نفسى بيده اذن لأقصه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين
ان كان رجل من المسلمين على رعية فأدب بعض رعيته أثك لمقتضه منه ؟ قال :
اى . والذى نفس عمر بيده اذا لأقصيه منه ، وقد رأيت رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) يقص من نفسه (٢)

وهكذا فان الخليفة ان لم يأخذ على يد الممتدى - ولو كان من الولاة - وبأطره
على الحق أطرا ، فان أمور الناس ستضطرب ، وسيضم الفساد العباد ، كما قال
جل شأنه : " واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة " (الانفال : ٢٥)

وفى حالة شعور مساعدى الخليفة من الولاة بأنهم متساوون مع بقية أفراد المجتمع
لا امتيازات لهم على غيرهم ، وأن الامام لن يقبل - حال اعتدائهم - غير القصاص

(١) ابن الجوزى : الشفاء ص ٨١

(٢) عبد الرزاق : المصنف ٩ / ٤٦٨

وابن تيمية : السياسة الشرعية ص ١٧٣

أو عفو الطرف الآخر ، فان أيا منهم لن يفكر بالظلم ان كان عاقلا ، وبذا يكون المجتمع آمنا مطمئنا ، يلتزم كل فرد فيه بواجباته ويؤدى حقوقه فى الوقت نفسه . ولننظر كيف طبق الخليفة عمر شريعة الله على نفسه و على أهله قبل أن يطبقها على رعيته :

عن عبد الله بن عمر (رضى الله عنهما) قال :

(شرب أخى عبد الرحمن وشرب معه عقبة بن الحارث - أبو سروة - وهما بمصر فى خلافة عمر فسكرا . فلما أصبحا انطلقا الى عمرو بن العاص وهو أمير مصر فقالا : طهرنا فانا قد سكرنا من شراب شربناه .

قال عبد الله : فذكر لى أخى أنه سكر . فقلت : ادخل الدار اطهرك . ولم أشمر أنهما أتيا عمرو بن العاص . فأخبرنى أخى أنه قد أخبر الأمير بذلك .

فقال عبد الله : لا يحلق القوم على رؤوس الناس ، أدخل الدار ، وكانوا إذ ذاك يحلقون مع الحدود ، فدخل الدار فقال عبد الله : فحلق أخى بيدي . ثم جلد هم عمرو . وسمع بذلك عمر فكتب الى عمرو : ان ابعث الى بعبد الرحمن على قتب - بمير - ، ففعل ذلك .

فلما قدم على عمر جلد ه وعاقبه لمكانه منه ثم أرسله . فلبث شهرا صحيحا ثم اصابه قدره فمات . فعسب عامة الناس أنه مات من جلد عمر . (١)

وعن سالم بن عبد الله بن عمر قال :

(كان عمر اذا نهى الناس عن أمر ، دعا أهله فقال : انى نهيت الناس عن كذا وكذا ، وانما ينظر الناس اليكم نظر الطير اللحم . فان وقعتم وقع الناس . . وان عبتهم عاب الناس . والله لا يقع أحد منكم فى شىء نهيت الناس عنه الا أضعف له العقوبة لمكانه منى . (٢)

(١) الفزالى : التبر المسبوك ص ٦٩

وعبد الرزاق : المصنف ٩ / ٢٣٢

(٢) الطبرى : الرياض النضرة ٢ / ١١٩

وها هو ذا عمر يعلم واحدا من الزعماء المترفين المتكبرين ، أنه لا فرق بين الطبقة الغنية والفقيرة أو بين الأتقيا والضعفاء ، الا باحقاق الحق - أيما كان صاحبسه - وابطال الباطل - مهما كانت النتيجة - :

(خرج عمر للحج فخرج جبلة بن الأيهم معه ، وبينما جبلة طائفا ان وطى رجل من فزاره على ازاره ، فظلمه جبلة فهشم أنفه . فأقبل الفزاري الى عمر وشكا جبلة . فأحضره عمر وقال : افتد نفسك والا أمرته أن يلطمك . فقال جبلة : كيف ذلك ؟ . وأنا ملك وهو سوقه . فقال عمر : ان الاسلام جمعكما وسوى بين الطك والسوقة فسي الحد . فقال جبلة : كنت أظن أنى بالاسلام أعز منى فى الجاهلية . فقال عمر : دع عنك هذا . فقال جبلة : أتتضر . فقال عمر : ان تنصرت ضربت عنقك . فقال جبلة : انظرنى ليلتى هذه . فأنظره . فلما جاء الليل سار جبلة الى الشام بخيله ورجله ثم ذهب الى القسطنطينية) . (١)

وقد يقول قائل : ان مصلحة الدعوة الاسلامية تقتضى - آنذاك - ألا يعاقبهم عمر ، تأليفا لقلبه - فهو حديث عهد بكفر - ولتكسب الدعوة من وراء اسلامه كثيرا من أتباعه .

ولكن النظرة البعيدة لصاحب النظر الثاقب ، ترى غير ما يراه أصحاب النظرية السطحية ، الذين يقيسون الأمور بالكم لا بالكيف بالعدد لا بالنوعية . فالمعقيدة الربانية التى فاء الى ظلها المسلمون جميعا لاليس فيها ولا غموض . وهى تعلم الكافة ألا فضل لأحد على أحد الا بالتقوى . فلولم يقتض عمر من جبلة بن الأيهم ، لأحدث ذلك خلافا فى المجتمع الاسلامى الحماسك - الذى تتكون أكثريته الساحقة من السوق لامن الطوك - ولأدى الى الاخلال بأحد ركائز الحكم الاسلامى - الا وهى العدل - .

(١) ابن أعم : الفتوح ٣٠٢ / ١

وابن كثير : المختصر فى أخبار البشر ١٦١ / ١

وما الذى يمنع جبلة - لو تغاضى عمر عن فعلته هذه - من تكرار ارتكاب ما يغل
بمستلزمات الحكم الاسلامى ؟ ومن للضعفاء والسوقة - عامة الناس - ينتصر لهم من
ظلم الأقوياء وأصحاب الجاه والسلطان اذا لم يكن خليفة المسلمين ؟

لقد أعطيت هذه الحادثة الاذن لكل مظلوم - حتى ولو كان من غير المسلمين -
ليقرع باب الحاكم العادل عمر . بل ان بابيه لم يفلق ، ولم يحط بمجموعة من
الحاشية تمنع وصول شكاوى المظلومين والضعفاء .

وكان بإمكان أى واحد أن يدخل على الخليفة فى أى وقت ليأخذ حقه وهو غير
مستمع .

ان هذه الحادثة تملنا أن خسارة واحد أو عشرة أو مائة أو ألف أو مليون . . .
من لم يدخل الايمان فى قلوبهم ، أهون بكثير من خسارة ركيزة هامة من ركائز
الحكم الاسلامى . فليس المهم عوز زيادة عدد المسلمين بأية وسيلة وان كان ذلك مهما -
على حساب التهاون فى تطبيق شرع الله ، انما المهم تعليم الناس أخلاقيات هذه
المقيدة .

ومن هنا يخطئ أصحاب الدعوات - والله أعلم - حين يستكثرون من الأتباع
ويظلون من تربيتهم على المقيدة الربانية التى تربي عليها الرعيل الاول ، فأحدثوا -
مع أنهم قلة - أعظم انقلاب فى تاريخ البشرية الطويل .

أمثلة من واقع الحياة السياسية في الاسلام :

=====

— أحبّ إلى من الامارة .

(لما بلغ عبد الرحمن بن الأسود أن عثمان أراد أن يستعمله على العراقيين

قال : والله لركعتين أركمهما أحبّ إلى من الامارة على العراقين) (١)

— ما كنت لأعصيه ميتا .

(مرّ عمر بن الخطاب بامرأة مجذومة وهي تطوف بالبیت ، فقال لها : يا أمّ

الله . لو جلست في بيتك . فجلست . فمر بها رجل يمد ذلك ، فقال لها :

ان الذي كان قد نهاك مات فاخرجي .

فقالت : ما كنت لأطيعه حيا وأعصيه ميتا) (٢)

— لا ثوب له غيره .

(عاتب مسلمة بن عبد الملك أخته فاطمة - زوجة عمر بن عبد العزيز - في ترك غسل

ثيابه في مرضه . فقالت : انه لا ثوب له غيره) (٣)

— انا رأيناه لها أهلا .

(لما هوى لأبي بكر جاء أبو سفيان إلى علي بن أبي طالب فقال : غلبكم على هذا

الامر أذل أهل بيت في قريش . أما والله لأملأنها خيلا ورجالا . فقال علي : ما زلت

عدوا للإسلام وأهله فما ضر ذلك الإسلام وأهله شيئا ، انا رأينا أبا بكر لها أهلا) (٤)

(١) الدباغ : معالم الايمان ١ / ١٦١

(٢) مالك : الموطأ ص ٢٧٣

(٣) الاربلي : خلاصة الذهب ص ٢٣

وابن الصناديق : شذرات الذهب ١ / ١٢٠

(٤) الزهري : المفاز ص ١٤٨

— من يحلب لنا ؟

(كان أبو بكر الصديق يحلب للحق أغنامهم ، فلما بويح بالخلافة قالت جارية من الحق : الآن من يحلب لنا منافع دارنا ؟ فسمعها الصديق فقال : لأحلبنها لكم ، وأرجو ألا يفرنى ما دخلت فيه عن خلق كنت فيه) (١)

— أفقرت أفواه بنيك .

(قيل لعمر بن عبد العزيز في مرض موته : يا أمير المؤمنين . أفقرت . أفقرت . أفواه بنيك من هذا المال ، وتركتم فقراء لا شيء لهم . فقال : أدخلوهم على . فأدخلوهم وعم بضعة عشر ذكرا ليس فيهم بالغ ، فلما رأهم ذرفت عيناه ، ثم قال : يا بني . والله ما صنعتكم حقا هولكم ، ولم أكن بالذي آخذ أموال الناس فأدفعها إليكم . وإنما أنتم أحد رجلين : أما صالح ، فإله يتولى الصالحين وأما غير صالح ، فلا أخلف له ما يستعين به على معصية الله . قوموا عنى) (٢)

— فتنقصني من حقى ؟

(قال عمر لرجل : أنى لأهلك . قال : فتنقصيني من حقى شيئا ؟ قال : لا . قال : فما يفرح بالحب بعد هذا إلا النساء) (٣)

(١) الطبرى : الرياض النضرة ٢٤٥/١

يقول الاستاذ محمد قطب : وهذا أبو بكر خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) المهيم على الدولة الناشئة ومشاكلها المتعددة فى الداخل والخارج لا تمنعه كل هذه المشاغل عن أن تطوف بشاعره أنبل المواطنين الإنسانية التى تكفى وحدها لو شغلت قلب انسان أن ترفعه من مستوى البشر الماديين .

انظر الانسان بين المادية والاسلام ص ١٢٨ .

(٢) ابن تيمية : السياسة الشرعية ص ٢١

(٣) ابن الطقطقا : الفخرى ص ٣٥

— بهذا قامت السماوات والأرض .

(بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عبد الله بن رواحة - رضي الله عنه -
يقدر على أهل خيبر محصولهم من الثمار والزروع لمقاسمتهم أياها مناصفة حسب
عهدة بعد فتح خيبر . . . فحاول اليهود رشوته ليفرق بهم . فقال عبد الله :
والله لقد جئتم من عند أحب الخلق إلي ولأنتم أبغض إلي من القردة والخنازير ،
وما يحطنى حبى أياه وينفضي لكم على ألا أعدل فيكم .
فقالوا : بهذا قامت السماوات والأرض) (١)

— هذه أحكام الأنبياء .

(ضاع درع لعلي - رضي الله عنه - فمرفت عند رجل نصراني - وقيل : يهودي -
فخاصمه على إلى القاضي شريح . فقال شريح : ما تقول يا أمير المؤمنين ؟
فقال علي : هذه درعي وقعت مني فقال شريح : ما تقول يا نصراني ؟ فقال :
ما أكذب أمير المؤمنين الدرع درعي . فقال شريح : ما أرى أن تخرج من يده ،
فهل بينة ؟ فقال علي : صدق شريح .
فقال النصراني : أما أنا فأشهد أن هذه أحكام الأنبياء . . هي والله درعك) (٢)

— هذا لمن يموت كثير .

(كان عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - قبل خلافته يلبس الحلة بألف دينار
ويقول : ما أخشنها . وحين ولي الخلافة كان قميصه وعمامته وجميع ما يكون على
بدنه من ثوب واحد خشن وتحتة جبة صوف تلاقى جلده على بدنه . ويقول : هذا
لمن يموت كثير) (٣)

— لا خير فينا أن لم نقبل .

(قال رجل لمصر - رضي الله عنه - : اتق الله . فأكثر عليه - ، فقال له قائل :

(١) البلاذري : فتوح البلدان ص ٣٥ ، وانظر التعليق على هذه الحادثة

في الظلال ٢٧٧/٢

(٢) ابن كثير : المختصر في أخبار البشر ١/١٨٢ ، وحياة الصحابة ١/٢٢٨

(٣) ابن الصمراني : الأنباء في تاريخ الخلفاء ص ٥١

ومؤلف مجهول : الميرون والحداثي ٣/٤٠

اسكت فقد أكثر . فقال عمر : دعه ، لا خير فيهم ان لم يقولوا لنا ، ولا خير فينا
ان لم نقبل (١)

— استأذنه فأذن له .

(لما بويج لأبي بكر - رضى الله عنه - بالخلافة ، كان أسامة بن زيد - رضى الله
عنهما - مبرزاً فى جيش أمره عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من جملة من
عمر - رضى الله عنه - . فكان أول أمر نفذه فى خلافته أن خرج لتشجيع جيش أسامة
ماشياً . فهم أسامة بالنزول فمنعه أبو بكر . وأستأذنه فى إقامة عمر ليعينه فى
أمر المسلمين . فأذن له فى ذلك) (٢)

— لا تمثلوا بالرجل .

(لما ضرب ابن ملحج علياً - رضى الله عنه - بالسيف . قهر عليه ، وحبس حتى
ينظر ما يكون من أمر عليّ .

فجمع على ولده وخاصته وقال : يا بنى عبد المطلب . لا تجتمعوا من كل صوب
تقولون : قتل أمير المؤمنين قتل أمير المؤمنين . لا تمثلوا بالرجل . فأنى سمعت
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينهى عن المثلة ولو بالكلب المقور . وانظروا
إذا أنا مت من ضربتى هذه فاضربوا الرجل ضربة واحدة) (٣)

— يأكل الخل والزيت .

(كان عثمان - رضى الله عنه - يطعم الناس طعام الأمانة . ويدخل بيته فيأكل
الخل والزيت) (٤)

(١) أبو يوسف : الخراج ص ٤٧

(٢) الشيبانى : شرح السير الكبير ٣٩/١ والقلقشندى : مآثر الانافة ٨٤/١

وابن كثير : المختصر ١٥٢/١

وبدران : تهذيب تاريخ ابن عساكر ١١٨/١

(٣) ابن الطقطقا : الفخرى ص ٤٢

(٤) ابن الجوزى : الشفاء ص ٨٤

الفصل الثاني

النوحيات الحربية

تمهيد :
=====

يعتبر الجهاد في سبيل الله سادس أركان الاسلام ، وذروة سنامه ،
والركن المحلى للدعوة الاسلامية ، والثمره الطبيعية للايمان بالله . والجهاد
الاسلامى ملازم للمسلم طيلة حياته على الارض :

فهو متعلق بجهادة النفس حتى تصبح نفسا مطمئنة ، وحتى تهذل كل ماتطك
في سبيل الله ، وترى مع ذلك أنها لازالت مقصرة وتخشى ألا يتقبل منها .

وهو متعلق بجهادة الشياطين - الانسية والجنية - وعدم الوقوع فى حبالها ،
أو فيما تزينه للمعين من شهوات وملذات ، أو مالتقى فى الفؤاد من شكوك وشبهات .
وهو متعلق بجهادة الجاهلين والمنغلين ، وتعليمهم ما يجهلون ، وعدم
سأيرتهم فى الابتعاد عن الحق . وهو متعلق بجهادة الظلمة وأعوانهم ، باليد
أو باللسان أو بالقلب - كل بما يناسبه - لمنع ظلمهم وفسادهم فى الارض .

وهو متعلق بجهادة الجائرين ، بقول كلمة الحق أمامهم ولو أدى ذلك لفصل
الرأس عن الجسد ، ليكون صاحبه رفيقا لسيد الشهداء حبرة (رضى الله عنه) .

وهو متعلق بجهادة الحكام الكفرة ، بالعمل على ازالتهم وراحة المسلمين
والعباد منهم . والعمل على ذلك من خلال الكتاب والسنة وسيرة السلف الصالح .

وهو متعلق بجهادة الأهل - وكل من يعمل - بوقايتهم من كل ما يؤدى بهم
الى النار (والعيان بالله) .

وهو متعلق بجهادة الأعداء بقتالهم وبذل نفسه وماله وفكره ووقته فى سبيل
الحصول على احدى الحسنين (النصر أو الشهادة فى سبيل الله) .

وهو متعلق بجهاد عام دائم ، بالدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة
والامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والا يخشى فى الله لومة لائم .

وهو متعلق بأن يخلص أهل الغزاة بخير ، ليحصل له مثل أجرهم .

وهو متعلق بالعمل الجاد لأعادة الناس الى الاسلام من جديد .
وهو متعلق بالسمى والعمل من أجل اعفاف نفسه ومن يحول لتكون يده الماطة
من يحبها الله ورسوله (صلى الله عليه وسلم) .
وهو متعلق بجميع أعماله لتكون صحيحة موافقة للكتاب والسنة وخالصة لوجهة
الله ، لئلا يحبط العمل .

وهو متعلق بالصبر على البلاء ، والرضا بالقضاء ، والشكر على السراء .
وهو متعلق بالصبر على الطاعة ، وعدم التفریط فيها ، وأداء جميع الأمور
على الوجه الاكمل ، واجتناب الضهيات بتاتا .
وهو متعلق بالصبر عن المحاصي ، وتركها - مع استطاعتها - خوفا من يعلم
خائنة الاعين وما تخفي الصدور .

وبإيجاز : الجهاد متعلق بالمسلم : مع نفسه ، ومع غيره ، من المؤمنين
أو الفاسقين أو الظالمين أو الكافرين ، ومع الدولة التي يمش فيها ، سواء كانت
اسلامية أو جاهلية ، وهو متعلق به منذ أن أصبح مكلفا حتى يلقي الله تعالى .
ولا يمكن أن يقوم المرء بتطلبات الجهاد الكثيرة الا اذا كان صاحب عقيدة
تحته وتجبره على الارتكاز عليها ، ليكون من الناجين في الآخرة ، ومن السعداء
في الدارين .

وستحدث في هذا الفصل - بإذن الله - عن مفهوم الجهاد الاسلامي ،
ونتناول من خلال ذلك : تعريفه ، ومراحله ، ومراتبه ، وهل جهاد الاعداء هو
الجهاد الاصفر أم لا ؟

وسندحضرا فتراءات المخربين حول الجهاد الاسلامي ونبين أهداف هؤلاء
من وراء تشويه حقيقة الجهاد والفتوحات التي نتجت عنه .

وسنرد على الفرية السيفية ، وعلى الفرية الاقتصادية . ثم نبين خطأ
كثير من العلماء المسلمين المعاصرين الذين وقموا في شرك الاعداء ، فقالوا

بأن الجهاد دفاعي فحسب ، وسنرد عليهم بشيء من التفصيل .

ثم نتحدث عن بواعث الجهاد الاسلامي وأهدافه وغاياته ، مستشهدين على ذلك بنماذج هية من سيرة الرعيل الاول الذين تربوا على عقيدة التوحيد فكانوا خير أمة أخرجت للناس .

من آيات الجهاد :

قال الله تبارك وتعالى : " ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين " (آل عمران : ١٦٩ - ١٧١)

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا . وإن منکم لمن ليبطئن فان أصابکم مصيبة قال قد أنعم الله علی اذ لستم أکن معهم شهيداء ، ولكن أصابکم فضل من الله ليقولن كأن لم تکن بینکم وبينه مودة ياليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما . فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يفلح فسوف نؤتيه أجرا عظيما . والکم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنک وليا واجعل لنا من لدنک نصيرا . الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان کيد الشيطان کان ضعيفا . ألم ترى اللى الذين قيل لهم کفوا أيديکم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس کخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم کتبت علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا) (النساء : ٧١ - ٧٧)

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم
الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب
من الله ومأواه جهنم وبئس المصير . . يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا
واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون . واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وقد ذهب
ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين . ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا
ورثاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط . . فاما تثقفنهم في
الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون . واما تخافن من قوم خيانة فانهذ اليهم
على سواء ان الله لا يحب الخائنين . ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون .
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به على الله وعدوكم
وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم ومانفقوا من شيء في سبيل الله يوف
اليكم وانتم لاتظلمون . وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع
العليم . وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين
وألّف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألّف بين قلوبهم ولكن الله ألّف
بينهم أنه عزيز حكيم . يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال ان يكن منكم
عشرون صابرون يغلّبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلّبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم
قوم لا يفقهون . الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة
يغلّبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلّبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين "

(الانفال : ١٥ و ١٦ و ٤٥ و ٤٦ و ٤٧ و ٥٧ - ٦٦) .

وقال تعالى : " فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اخذتكم
فسدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداة حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء
الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل
أعمالهم . سيهديهم ويصلح بالهم . ويدخلهم الجنة عرفها لهم . يا أيها الذين
آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم " (محمد : ٤ - ٧)

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار وساكين ملبية في جنات عدن ذلك الفوز العظيم . وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين " (الصف : ١٠ - ١٣) .

من أحاديث الجهاد : (١)

=====

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله كمثل الصائم القائم ، وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة ، أو يرجعه سالما مع أجر أو غنمة " *

وقال أيضا : " إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض " .

وقال أيضا : " والذي نفسى بيده لو ددت أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيى ثم أقتل ، ثم أحيى ثم أقتل ، ثم أحيى ثم أقتل " .

وقال أيضا : " لا يكلم أحد في سبيل الله - والله أعلم بمن يكلم في سبيله - إلا جاء يوم القيامة واللون لون الدم والريح ريح السك " .

وقال أيضا : " ما أغبرت قدما عبد في سبيل الله فتسه النار " .

(١) روى هذه الأحاديث كلها البخارى في صحيحه (كتاب الجهاد ٢٠١ / ٣ -

٢٢٤) .

* قوله بأن يتوفاه . . الخ : يحتمل أن يكون قوله (أن يدخله الجنة) بدلا من قوله (أن يتوفاه) ، ويكون قوله (أو يرجعه) عطفًا على (أن يتوفاه) ، ويحتمل أن يكون بتقدير (بأن يدخله) ، وقوله (بأن يتوفاه) أى (مع شرط التوفى) .

وقال أيضا : " ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا وله ما على الأرض من شئ " الا الشهيد يتمنى أن يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة " .
وقال ايضا : " واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف " .

وقال ايضا : " من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ، ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا " .

وقال ايضا : " رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها ، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها ، والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها " .

وعن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا أمر أميرا على جيش أو سرية (١) أوصاه في خاصته (٢) بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا . ثم قال : (اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا (٣) ولا تغدروا (٤) ولا تمثلوا (٥) ولا تقتلوا وليدا (٦) . واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال - أو خلال - فأيتهم ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى الاسلام (٧) فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم . ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين . فان أبوا أن يتحولوا منها

(١) سرية : قطعة من الجيش تخرج منه تغير وتعبد اليه ، وهي تسرى في الليل ويخفى ذهابها .

(٢) في خاصته : أي في حق نفس ذلك الأمير خصوصا

(٣) لا تغلوا : لا تخونوا في الغنيمة .

(٤) لا تغدروا : لا تنتقضوا العهد .

(٥) لا تمثلوا : لا تشوهوا القتلى بقطع الأنوف والآذان

(٦) وليدا : صبيا ، لأنه لا يقاتل .

(٧) ثم : قيل بأنها زائدة ، وقيل : بل دخلت لاستفتاح الكلام والأخذ .

فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجسرى على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنينة والغنى شيء ، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين . فان هم أبوا فسلهم الجزية . فان هم أجابوا فاقبل منهم وكف عنهم . فان هم أبوا فاستمن بالله وقاتلهم . وإذا حاصررك أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله (١) وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه . ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك . فانكم ان تخفروا (٢) ذمتكم وذمة أصحابكم أهسون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله . وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك ، فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا (٣)

وقال (صلى الله عليه وسلم) : (والجهاد ماض منذ بعثنى الله الى أن يقاتل آخر هذه الأمة الدجال ، لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل) ، (٤)
وقال (صلى الله عليه وسلم) : (من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من النفاق) . (٥)

-
- (١) ذمة الله : عهد الله .
(٢) تخفروا : تنقضوا العهد .
(٣) انظر : مسلم ١٣٥٧/٣ .
وأبو داود : السنن ٥٢/٣ .
والدارمي : السنن ٢١٥/٢ .
والطبراني . المعجم الصغير ١٢٣/١ .
وانظر شرح الحديث في : الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار ص ٢١٠ .
وعون المعبود ٢٧٣/٧ .
(٤) سميد الخراساني : السنن القسم الثاني ١٥٢/٣ .
وانظر نصب الراية ٣٧٧/٣ .
(٥) الحاكم : المستدرک ٧٩/٢ .

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال . وجدت امرأة مقتولة فى بعض سفوف تلك المفازى ، فنهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن قتل النساء والصبيان (١) .
 ووصى أبو بكر الصديق (رضى الله عنه) يزيد بن أبي سفيان (رضى الله عنه) -
 وقيل : أسامة بن زيد (رضى الله عنهما) - قائلا : ((أيتها الناس . أوصيكم
 بتقوى الله ، لا تعصوا ولا تغفلوا ولا تجبنوا ولا تفرقوا نخلا ولا تحرقوا زرعنا
 ولا تحبسوا بهيمة ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تقتلوا شيخا كبيرا ولا صبيا صغيرا
 ولا امرأة . وسوف تمرن بأقوام قد فسرغوا أنفسهم فى الصوامع فدعوهم وما فرغوا
 أنفسهم له)) (٢) .
 ووصى عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - سعد بن أبي وقاص حين ولاه قيادة
 الجيش المتجه إلى العراق : (أما بعد : فانى آمرك ومن معك من الأجناس بتقوى
 الله على كل حال . . وآمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراضا منكم من عدوكم . .
 وانما ينصر المسلمون بمعصية عدوهم لله ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة ، لأن عدونا
 ليس كعدوهم ، ، ، ولا تقولوا أن عدونا شرعا فلن يسلط علينا ، فرب قوم سسلط
 عليهم من هو شر منهم ، ، وترفق بالمسلمين فى سيرهم . . ونح منازلهم عن
 قرى أهل الصلح والذمة فلا يدخلها من أصحابك الا من تثق بدينه ، ولا يسرزا
 أحد من أهلها شيئا ، فان لهم حرمة وذمة ابتليت بالوفا بها كما ابتلوا بالصبر
 عليها ، فما صبروا فنلوهم خيرا ، ولا تنتصروا على أهل الحرب بظلم أهل الصلح) (٣)

(١) الطرسوسى : مسند ابن عمر ص ٤٦ . ومالك : الموطأ ص ٢٧٧ .

والطحاوى : شرح معانى الآثار ٢٢٠/٣ .

(٢) مالك : الموطأ ص ٢٧٧ .

والشيبانى : شرح كتاب السير الكبير ٤١/١ .

والمرزوى : مسند أبى بكر ص ٧٠ .

والخراسانى : السنن القسم الثانى ١٥٨/٣ .

وبدران : تهذيب تاريخ ابن عساكر ١١٨/١ .

والطبرى : تاريخ الأمم والملوك ٢١٢/٣ .

(٣) محمد الخضرى : اتمام الوفاء فى سيرة الخلفاء ص ٦٠ و ٦١ (مقتطفات) .

تعريف الجهاد :

الجهاد : هو بذل الوسع في القتال في سبيل الله مباشرة أو معاونة
بمال أو رأى أو تكثير سواد أو غير ذلك .

أو هو : بذل الجهد في قتال الكفار لأعلاء كلمة الله (١) .

وفريضة الجهاد على نوعين * . أحدهما : فرض عام متعين على كل أحد
من يستطيع المدافعة والقتال وحمل السلاح من البالغين الأحرار . وذلك
أن يحل المدد ودار الاسلام محاربا لهم ، فإذا كان ذلك وجب على جميع
أهل تلك الدار أن ينفروا ويخرجوا اليه خفافا وثقالا وشبابا وشيوخا ، ولا يتخلف
أحد يقدر على الخروج من مقاتل أو مكثر .

وان عجز أهل تلك البلدة عن القيام بمدد وهم ، كان على من قاربهم
وجاورهم أن يخرجوا قلوبا أو كثرها ، على حسب مالهم أهل تلك البلدة حتى
يعلموا أن فيهم طائفة على القيام بهم ومدافعتهم . وكذلك كل من علم بضعفهم
عن مدد وهم وعلم أنه يدركهم ويمكنه غيبتهم لزمه - أيضا - الخروج اليهم .
ولو قارب المدد ودار الاسلام ولم يدخلها لزمهم أيضا الخروج اليه .

والثاني : يتعلق بالامام ، وهو أن عليه اغزاء طائفة الى المدد . وكل سنة
يخرج معهم مرة بنفسه ، أو يخرج من يثق به ، ليدعوهم الى الاسلام ويرغبهم
ويكف أذاهم ، ويظهر دين الله عليهم ، ويقاثلهم حتى يدخلوا في دين الاسلام
أو يملأوا الجزية . (٢)

(١) البهوتى : كشف القناع ٢٨/٣ .

والشوكانى : نيل الأوطار ٢٣٦/٧ .

والعاصمى : حاشية الروض المربع ٢٥٣/٤ .

* انظر أنواع الجهاد الكثيرة في كتاب سميد حوى : جند الله ثقافة وأخلاقا
ص ٣٦٥ فما بعدها .

(٢) ابن عبد البر : كتاب الكافي ٤٦٢/١ و ٤٦٣ .

وانظر الدردير : الشرح الصغير ٢٦٧/٢ - ٢٧٥ .

والجهاد : فرض على الكفاية ، اذا قام به قوم سقط عن باقىهم وسلم
 يأثموا بتركه . وان لم يقم به من يكفى أثم الناس كلهم . (١)
 وأقل ما يفعل مرة في العام ، الا من عذر . (٢)
 والرباط (٣) أفضل من المقام بركة اجماعا . (٤)
 ولا يقتل من العدو وصبي ولا امرأة ولا شيخ ولا راهب ولا زمن ولا أعى - ونحوهم -
 ما لم يكن لهم رأى أو تدبير أو مشاركة في القتال . (٥)

- (١) الحسن الشيباني : شرح كتاب السير الكبير ٨٨/١ .
 وابن قدامة : المغنى ١٩٦/٩ .
 وابن مفلح : المحرر في الفقه ١٧٠/٢ .
 وابن هبيرة : الافصاح عن معانى الصحاح ٢٧٣/٢ .
 والبهوتى : كشف القناع ٢٨/٣ .
 والمصلى : حاشية الروض المربع ٢٥٤/٤ .
- (٢) ابن قدامة : المغنى ١٩٨/٩ .
 وابن مفلح : المحرر ١٧٠/٢ .
 والبهوتى : كشف القناع ٣٢/٣ .
 والدردير : الشرح الصغير ٢٧٢/٢ .
- (٣) الرباط : هو الحبس على الشئ وملازمته . وأصل الرباط : هو ما تربط
 به الخيل . ثم قيل لكل أهل شفر يدفع عن خلقه رباط .
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (رباط يوم وليلة خير من صيام شهر
 وقيامه ، وان مات جرى عليه عمله الذى كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن
 الفتان) .
 مسلم ١٥٢٠/٣ .
- (٤) البعلبلى : الاختيارات العلمية (ضمن الفتاوى الكبرى لابن تيمية) ١٨٥/٥ .
- (٥) ابن رشد : بداية المجتهد ٣٢٧/١ .
 وابن تيمية : السياسة الشرعية ص ١٤٤ .
 والحجاوى : زاد المستقنع ص ١٠١ .
 وابن هبيرة : الافصاح ٢٧٤/٢ .
 وابن مفلح : المحرر ١٧١/٢ .

مراحل الجهاد (١) :

نزل الأمر بالجهاد في سبيل الله على مراحل ؛
 فقد كان النبي - صلى الله عليه وسلم - طامورا في الابتداء بتبليغ الرسالة
 والأعراض عن المشركين ، قال تعالى : " فاصح الصفح الجميل " (الحجر : ٨٥)
 وقال تعالى : " فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين " . (الحجر : ٩٤) .
 ثم أمر - صلى الله عليه وسلم - بالمجادلة بالأحسن ، كما قال تعالى :
 " ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن " .
 (النحل : ١٢٥) . وقال تعالى : " ولا تجادلوا أهل الكتاب
 الا بالتي هي أحسن " . (المائدة : ٤٦) .
 ثم أذن لهم في القتال بقوله : " أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله
 على نصرهم لقد يسر " . (الحج : ٣٩) .
 ثم أمروا بقتال الكفار ان كانت البداية منهم ، بما تلا ذلك من آيات .
 ثم أمروا بالقتال بشرط انسلاخ الأشهر الحرم ، كما قال تعالى : " فاذا انسلخ
 الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم " . (التوبة : ٥) .
 ثم أمروا بالقتال مطلقا بقوله تعالى : " وقاتلوا في سبيل الله واطمئنا
 أن الله سميع عليم " . (البقرة : ٢٤٤) .

(١) انظر : الحسن الشيباني : شرح كتاب السير الكبير ١ / ١٨٨ .
 ملحوظة : بين فضيلة الشيخ صالح اللحيدان مراحل تشريع الجهاد
 بيانا واضحا ، وقال بأن الجهاد مر بمراحل كان فيها يسير من مرحلة الى
 مرحلة حتى وصل الى المرحلة الأخيرة التي أصبح فيها واجبا على كل
 مسلم قادر . وهذا يفسر لنا أن الجهاد كان يسائر الدعوة ولا بد للدعوة
 من جهاد . وبين حفظه لله كيف أن القتال تدرج بهذه الصورة حتى كان
 آخر الأمر واجبا لا ترد في وجوبه . انظر كتابه : الجهاد في الاسلام ص ٤٣-٤٤ .

* انظر عبد القاهر البغدادي : النسخ والنسخ ص ١٨٩ و ١٩١-٢٢٥

و ٢٧٤ و ٢٧٦ .

فاستقر الأمر على هذا . ومطلق الأمر يقتضى اللزوم . الا أن فريضة القتال لمقصود اعزاز الدين وقهر المشركين ، فإذا حصل المقصود بالهضم سقط سنن الباقيين .

مراتب الجهاد :

الجهاد عدة مراتب هي : جهاد النفس وجهاد الشيطان وجهاد الكفار وجهاد المنافقين وجهاد أرباب الظلم والبعد .

فجهاد النفس على أربع مراتب : أن يجاهدها على تعلم الهدى . وأن يجاهدها على العمل به بعد علمه . وأن يجاهدها على الدعوة اليه ، والا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله . وأن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة ، ويتحمل ذلك كله لله تعالى .

وجهاد الشيطان مرتبتان : جهاده على دفع ما يلقى من الشبهات ويكون بعده اليقين . وجهاده على دفع ما يلقى من الشهوات ويكون بعده الصبر .

وجهاد الكفار والمنافقين : وهو أربع مراتب : بالقلب . وباللسان . وخاصة للمنافقين . وبالمال . وبالنفس . وخاصة للكفار .

وجهاد أرباب الظلم والبعد والمنكرات : وهو ثلاث مراتب : باليد : إذا قدر على ذلك . وباللسان : إذا لم يقدر باليد . وبالقلب : إذا عجز عن اليد واللسان .

ولا يتم الجهاد الا بالهجرة ، ولا الهجرة والجهاد الا بالايمان . والراجون لرحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة . قال تعالى : " ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم "

وكما أن الإيمان فرض على كل أحد ، ففرض عليه هجرتان في كل وقت :
هجرة إلى الله عز وجل بالاخلاص . وهجرة إلى رسوله - صلى الله عليه وسلم -
بالتأسي .

وفرض عليه جهاد نفسه وشيطانه فرض عين لا ينوب فيه أحد عن أحد .
وأما جهاد الكفار والمنافقين فقد يكتفى فيه ببعض الأمة (١) .

هل جهاد الأعداء هو الجهاد الأصغر ؟

هناك كلام مشهور على الألسنة ينص على أن جهاد النفس هو الجهاد
الأكبر وأن جهاد العدو هو الجهاد الأصغر .

واعتبر بعض الكتاب الحديثين (٢) - قصيري الباع في علوم الحديث الشريف -
أن هذا الكلام المشهور على الألسنة حديثاً - صحيحاً أو حسنناً
أو ضعيفاً - وكتبوا بناءً على هذا الحديث الموضوع بحوثاً ومقالات ، في جهاد
النفس وأنه مقدم على جهاد الأعداء . وسننقل فيما يأتي ما قاله بعض علماء
الحديث الثقات في هذا الحديث الموضوع :

-
- (١) محمد بن عبد الوهاب : مختصر زاد المعاد من ١٨١-١٨٣ بتصرف يسير .
(٢) قام الاستاذ أحمد جمال - حفظه الله - بتأليف كتاب يدور حول هذا الحديث
الموضوع بعنوان (الجهاد في الاسلام مراتبه ومطالبه) تحدث فيه عن
جهاد النفس من ص ٣١ - ٣٢ . وقال في ص ٢٣ : الحديث الضعيف ^{غير} من آراء الرجال ،
وقد دافع عن هذا الحديث بقوة .

قلت : يجب ألا يكون الحديث شديد الضعف حتى يكون خيراً من آراء الرجال
فما بالك إذا كان موضوعاً ، انظر شروط الأخذ بالحديث الضعيف في
الألماني : مقدمة ضعيف الجامع الصغير ٤٤/١ - ٥١ .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية (١) - رحمه الله - عن هذا الحديث الموضوع :
(لا أصل له . ولم يروه أحد من أهل المعرفة بأقوال النبي - صلى الله عليه وسلم -
وأفعاله . وجهاد الكفار من أعظم الأعمال بل هو أفضل ما تطوع به الانسان) (٢)

وقال العلامة القارى - رحمه الله - :

(قال المسقلانى : هو مشهور على الألسنة . وهو من كلام ابراهيم بن
عبله فى الكنى للنسائى .

قلت : ذكر الحديث فى الاحياء ، ونسبه المراقى الى البيهقى من
حديث جابر وقال : هذا اسناد فيه ضعف .

وقال السيوطى : روى الخطيب فى تاريخه من حديث جابر قال : قدم
النبي - صلى الله عليه وسلم - من غزاة لهم فقال : (قدمتم خير مقدم ،
قدمتم من الجهاد الأصفر الى الجهاد الأكبر . قالوا : ما الجهاد الأكبر ؟
قال : (مجاهدة المبد هواه) . (٣)

وقال الامام حسن البنا - رحمه الله - : (هذا الأثر ليس بحديث على الصحيح .
قال ابن حجر : هو مشهور على الألسنة من كلام ابراهيم بن عبلة .
قال المراقى : رواه البيهقى بسند ضعيف عن جابر .
ورواه الخطيب فى تاريخه عن جابر) (٤)

وقال العلامة محمد أمين المصرى - رحمه الله - . . . وبعد هذا كله

فليس

(١) قلت : ومعلوم أن كل حديث لا يعرفه الامام ابن تيمية بحديث . . انظر
مقدمة العلامة الألبانى - حفظه الله - للكلم الطيب لابن تيمية ص ١٢ .

(٢) ابن تيمية : الفرقان ص ٧٣ .

(٣) على القارى : الموضوعات ص ٤٤ و ٤٥ .

(٤) حسن البنا : رسالة الجهاد آخر صفحة .

يسمى قتال العدو وجهاداً أصفر . . ويروون فى ذلك حديثاً ذكره
الخطيب فى تاريخه من طريق يحيى بن الملاء قال : حدثنا ليث عن عطاء
ابن أبى رباح عن جابر قال : قدم النبى - صلى الله عليه وسلم - من غزاة
له فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (قد تم خير مقدم من الجهاد
الأصفر الى الجهاد الأكبر مجاهدة العبد عواء) .

قال البيهقى بشأنه : اسناده ضعيف وتبعه المراقى فى تخريجـه
الاحياء . وحكم السيوطى أيضاً بضعفه فى جامعہ الصغير .

((وعين نرجع الى كتب التراجم لنعرف من هو يحيى بن الملاء - راوى
الحديث - نجد فى ترجمته ما يزهدهنا فى حديثه وما يحطنا على هجر ما يرويه .
)) يقول الذهبى فى ميزانه : قال أبو حاتم : ليس بالقوى .

وضعه ابن معين . وقال الدارقطنى : متروك .

وقال الامام أحمد : كذاب يضع الحديث .

ويحتج العلامة المصرى قائلاً : ((وبعد هذه الشهادات التى نتلوها
بشأن هذا الرجل يجب أن نلفت الأنظار الى أن هذا الحديث برواية هذا
الرجل لاتجوز روايته ولا ذكره على سبيل التنبيه لأنها رواية متروكة
ساقطة .)) (١)

وهذا الحديث الموضوع الذى قال عنه ابن تيمية لأصل له ، يناقض قول
الله تعالى : " لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون
فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على
القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین
أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً " (النساء : ٩٥ و ٩٦)

(١) محمد أمين المصرى : سبيل الدعوة الإسلامية ص ٧١ و ٧٢ .

ولله در ابن المبارك - رحمه الله حيث يقول :

أيها الناسك الذي ليس الصو ف وأضحى يمد في المباد
الزم الثغر والتعبد فيـــــــــــــــــه ليس بغداد سكن الزهاد (١)

ولله دره حيث يقول «خاطبا عبد الحرمين» * :

يا عبد الحرمين لو أبصرتنا علمت أنك بالمبادلة تلعب
من كان يخضب خده بد موعـــــــــــــــــه قد موعنا بد مائنا تتخضب
ريح العبير لكم ونحن عبيرنا رهج السنايك والفبار الأطيب (٢)

* يقصد به الفضيل بن عياض (رحمه الله) .

(١) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ٢١ / ١ .

(٢) محمد عثمان جلال : عبد الله بن المبارك ص ١٥٠ .

ورهج : غبار ، والمعنايك : طرف مقدم الحافر والمراد الغبار الذي

يتصاعد بسبب سير الخيول .

افتراءات حول الجهاد :

لقد تعرض الاسلام والمسلمون لهجمات عنيفة وحروب طويلة من قبل أعداء الله ، منذ أن بزفت شمس الدعوة الاسلامية وأضاءت أفئدة أتباعها بنور الله الى يومنا هذا والى مايمده

وأعداء الله يعرفون أن بالاسلام حياة المسلمين وسعادتهم وفوزهم وعزهم في الدارين ، وبغيره موتهم وشقاؤهم وخسارتهم ونلهم في العاجلة والآجلة . ولذا تنوعت وسائلهم في حربهم لهذا الدين العظيم ، فتارة يحاربونه وجهما لوجه - كما حدث ذلك في كثير جدا من المعارك الحربية - ، وتارة يحاربونه بصورة غير مباشرة عن طريق التظاهر به ومحاربه من الداخل كما فعل (ابن السوداء) (عبد الله بن سبأ) (لعنه الله) * عن طريق إثارة الفتن والخلافات بين المسلمين - . وصدق الله العظيم " ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا " (البقرة : ٢١٧) .

وبعد أن فشل أعداء الله - طي مر القرون - في استئصال شأفة المسلمين والقضاء عليهم ، لجأوا لوسائل جديدة خبيثة - أشد خطرا وفتكا من وسائلهم القديمة - توفر عليهم كثيرا من الجهود والخسائر هذه الوسائل هي :-

الاستشراق . والتنصير - التبشيرية - .

والغزو الكفري - الفكري - .

والهدف من هذه المحاولات الجديدة هو تشكيك المسلمين بدينهم ، وإدخالهم في دين جديد ، أو إخراجهم من الاسلام الى غير دين .

* انظر كتاب شيخنا الحميداني - حفظه الله - مكائد يهودية عبر التاريخ ص ١٦٢

فما بعدها وكتاب عبد الله النزيب (وجاء دور المجوس) ص ٥٧ .

وصدق الله العظيم : " ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع مطهم قل
ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بمد الذي جاءك من العلم مالك
من الله من ولى ولا نصير " (البقرة : ١٢٠)

وأصبحت أساليبهم الجديدة تارة بالقذف والطعن والشتم . . وتارة بالمدح
ووضع السم فى الدسم . . وتارة - بالتعاون مع عملائهم - باثارة الشبهات حولهم
والتشكيك فيه .

" قد ركبنا شركى فى كتابه (جذور الصهيونية) عدد ما طبع ووزع من نسخ
العهدين - القديم والجديد - بواسطة ارساليات التبشير خلال مائة وخمسين عاما
بما يزيد على ألف مليون نسخة مترجمة الى (٣٠) لغة ، عدا النشرات
والمجلات الاخرى . كما قدر ان تكاليف هذه المطبوعات لا تقل عن (٦٠) ألف
مليون ليرة تركية . (١)

وقد كشفت الدراسات التى ناقشها مؤتمر عدم الانحياز الذى انعقد فى
كولمبو أن حوالى (٢٥٠٠) محطة اذاعية فى (٦٤) لغة قومية تشن هجوما
صريحا وضاربا على الاسلام . (٢)

يقول شيخنا الفاضل محمد قطب (حفظه الله) :

" حاول أعداء الاسلام فى الحروب الصليبية الا ولى أن يحطموه كنظام أوكدولة
حامية للنظام . . ولكنهم ادركوا أنهم فشلوا . . فعادوا فى الحروب الصليبية
الحديثة يحاولون أن يحطموه كعقيدة ، ليضمنوا ألا تقوم الدولة ولا يقوم النظام
. . ومن بين حريهم له كعقيدة أن يقولوا للمسلمين - المثقفين منهم بصفة خاصة -
ان العقيدة لم يعد لها اعتبارا فى هذا العصر الذى نعيش فيه . وان المهم
ليس هو العقيدة انما هو النظام . فاذا خلوا الى شياطينهم قالوا : ان الديمقراطية
أو الشيوعية ليست نظاما فحسب وانما هى عقيدة - أو فلسفة كما يقولون . .

(٢ ، ١) ابراهيم الجبهان : معاول الهدم والتدمير فى النصرانية وفى التبشير

الاسلام ، وبين ما جاءت به حضارة الغرب من أفكار ونتائج ونظريات في ميادين الحياة ، وكان عماد هذا العمل هو تفسير الاسلام تفسيراً عصرياً يلائم الفكر السائد ، ومحاولة إيجاد نقط التقاء بين الخطين على تباينهما .

" وقد ألبأ هذا الهجوم الفكري هذه المدارس الى مواقف دفاعية غريبة عن الاسلام ، ان جردته من كثير من أحكامه الصريحة ، وجاءت لها بمعان جديدة بمعدة كل العهد عن روح الاسلام ، مع أن هذه الأحكام كلها بلغ فيها الاسلام الغاية العليا في الأحكام والسمو ، ولكنها عادت في منطق العقول المهزومة مثالب أو نقاط ضعف تحتاج الى دفاع . أو هي فضائل صالحة لزمانها واحتاج التطور البشرى الى تعديلها . وكان من أخبث وأخطر نتائج هذا الغزو أن انحلت روح المقاومة والجهاد ، أو فترت وتراخت عن العهد بها دائماً ، ذلك العهد الذي وثقه القرآن عبر التاريخ في نفوس المسلمين ، والذي كان يرهب أعداء الله دائماً (١) والمستشرقون ومن بينهم (توماس أرنولد) يحاولون التقليل من أهمية الجهاد الاسلامي في الفتوحات ، ويركزون على الجهاد الدفاعي ، وعلى انتشاره عن طريق التجارة ، وعن طريق القدوة ، والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأن هنالك أسباباً شتى لا انتشار العقيدة الاسلامية . وهذا نموذج من كلامهم يبين للخصيف كيف يضعون السم بالدم : يقول أرنولد في كتابه الدعوة الى الاسلام - والذي كثيراً ما يستشهد بكلامه معظم الكتاب المسلمين المحدثين ، على أنه انصاف للمسلمين : " يرجع انتشار هذا الدين في تلك الرقعة الفسيحة من الارض الى أسباب

شتى : اجتماعية وسياسية ودينية .

وهكذا كان الاسلام منذ بدء ظهوره دين دعوة من الناحية النظرية أو الناحية

التطبيقية .

" وقد كانت حياة محمد تمثل هذه التعاليم ذاتها . وكان النبي نفسه يقوم

(١) انظر عبد الستار سعيد : الغزو الفكري ص ٩٢ - ٩٧

وحسان محمد حسان : وسائل مقاومة الغزو الفكري ص ١٠ ، ١١ ، ٦٨

فى معركة بلاط الشهداء لتغير وجه العالم نهائيا . . . والذى لقن أتباعه أحقاد
هو " من الصليبيين الفزاة د روسا لا تنسى ، ومرغوا كذلك أنوف أحفاد القردة
والخنازير بالذل والتراب أبد الدهر .

وانما كتب ما كتب تعبيراً عن الحق الأ سود الذى يكنه للاسلام ، وذلك
للتشكيك فى ماضى المسلمين المجيد ، وللاشغال بالرد عليهم فى حاضرهم ،
ولئلا يعود المسلمون الى ما به سمات تهم الدنيوية والأخزوية . فلو أنهم سلكوا فى
كتاباتهم واحدا هو الهجوم والتشكيك ، لظهر لكل ذى عينين زيفهم وهدفهم
الشنيع ، ولأدى ذلك لرد فعل من قبل الكثيرين . ولكنهم ساروا فى اتجاهين :
اتجاه يهاجم الاسلام ويذمه . واتجاه يتظاهر بمدح الاسلام . . . ولكنه أثناء ذلك
يضع السم بالدم لينخدع الكثيرون .

ويهدف المستشرقون - وغيرهم من الأعداء - من مهاجمة الجهاد الاسلامى
والقاء الشبهات حوله والصاق التهم بأصحابه ، الى تحقيق هذه الاهداف :
- التشكيك فى صلاحية الاسلام - لكل زمان ومكان - وفى ملائمة للفطرة البشرية ،
وأن الحضارة والمدنية الحديثة - جاهلية القرن العشرين . - لا تناسبها (همجية)
الجهاد الاسلامى . وذلك ليندفع الكتاب المسلمون المهزومون الى التخلّى عن
مبدأ الجهاد ، أو تفسيره تفسيراً باطلاً - يخالف تفسير السلف الصالح - كما فعل
معظم الكتاب المحدثين .

- تشويه تاريخ وحقيقة الفتوحات الاسلامية وانها لم تكن فى سبيل الله بل كانت
لحب العرب الشديد للفروسية والفرز والنهب - كما كانوا فى الجاهلية - وذلك
ليشعر المسلم - المتقدم الى الخلف بالنقص أو بمقدرة الذنب أمام الأجنبي ،
فيهاجم - فى منطقة اللاشعور داخل نفسه - فكره الجهاد ، ويصفها بأنها رجعية
من غابر الزمان ، لا تتناسب مع ما حققه العالم - المتحضر - من ايجاد هيئنة
الام ومجلس الأمن .

من أفلت من طوق أعداء الله وشراكتهم الرواد الثلاثة : (البنا وقطب والمودودي)
ومن سار على نهجهم من أبناء حركات البعث الاسلامي في ارجاء المعمورة .
- القول بأن الاسلام دين الأمان والسلام والمحبة والتسامح والصفح ، لم ينتشر -
ولا ينتشر ولن ينتشر - الا عن طريق التجارة والقُدوة والدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ،
وان هذا الدين لا يبدأ أحدا بهجوم الا اذا اعتدى عليه ، وآخر الدواعي الكسبي ،
وأنة لا يتدخل في شؤون البلاد والعباد المجاورة له المخالفة له الا اذا تهرش
هولاء فيه أو اعتدوا عليه .

وهؤلاء الماكرون يسكنون بالمصا من الوسط ويلعبون على الحبلين - كما يقال -
فالذي لا يتفق معهم في أن الاسلام انتشر بالقوة والسيف والاكرام عليه أن يوافقهم
في القول المفاهيم لهذا الاتجاه تماما - والذي لا خيار فيه - وهو أنه لم ينتشر
بالجبر بل انتشر بالقُدوة والدعوة والتجارة والحكمة .

وقد ركز هؤلاء الخبثاء على حوادث معينة ، أحسن المسلمون فيها معاملة
أعدائهم - الحربيين والمعاهدين وأهل الذمة - لا يهائم المسلمين أن طبيعة الاسلام
السمحة لا تحتاج الى استعداد وجهاد ، ولو حصل اعتداء على الاسلام والمسلمين
فانه يرد عليه ، ولكن بأدب الاسلام العظيم .

كلمات حق جميلة . يراود بها طمس حق واظهار أباطيل . يراود بها أن يترك
أبناء المسلمين الاستعداد للجهاد ويكتفوا بالكلام ، وأن يرددوا قول الشاعر
في مدحنا :

ملكنا فكان العفو منا سجيصة

فلما ملكتم سال بالدم أبطسح

وما عجب هذا التفاوت بيننا

فكل انا بالذي فيه ينضج

لقد نجحت هذه المحاولات الخبيثة التي يراود بها صرفنا عن واجبيننا فسسى
انقاذ الانسانية من الخسران المبين في الدارين ، فقامت شخصيات اسلامية

مرموقة بالدعوة لزماله الأديان ، وعقدت مؤتمرات لهذا الغرض*، وفند المهزومون كون الجهاد هجوميا كما هو دفاعي ، ولم يفرقوا - كما خطط لهم - بين إزالة العقبات والمعوقات من طريق الدعوة وبين الإكراه على اعتناق الدين .
والآن إلى دحض أهم افتراءاتهم وهي : الفرية السيفية والفرية الاقتصادية والفرية الدفاعية - التي يشترك معهم فيها من وقع تحت تأثيرهم من المسلمين .

* انظر حسين عبدالهادي : دعوى تقارب الأديان (مجلة كلية الشريعة
بأبها عدد ٢ ص ٥٢٦ / ١٤٠١ هـ .

((ان الاسلام دين الله الأخير الذى يتكفل بهداية البشرية الى يوم يرث الله الأرض ومن عليها . وعليه تتوقف نجاتها وخلصها وصلاحها وفلاحها . فلا بد - اذن - أن يبقى الى يوم القيامة يوجهها فى دينها ودنياها ، وينير لها الطريق فيما يتصل بأولها وآخرها .)) (١)

وان قتال أعداء الله والجهاد فى سبيل الله مقصود به :
 تحرير البشر من عبودية غير الله وصرفها لله عز وجل وحده ، ثم تأمين حرية الدعوة ونشرها بين العالمين ، وإزالة العقبات والعوائق التى تحول بينها وبين الوصول الى الناس .
 والمجاهد المسلم لا يقاتل - ولا يحد نفسه لذلك - الا لتكون كلمة الله هى العليا : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : ((من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله)) . (٢) واذا تحقق النصر على يديه فانه يشكر الله عز وجل ، ويوقن - فى الوقت نفسه - أن هذا النصر ليس الغاية النهائية من جهاده فى سبيل الله وانما هو عاجل بشرائه ، وهو وسيلة لأعظم غاية ، ألا وهى رضوان الله تعالى والفوز بالجنة والنجاة من النار ، وأكرم بها من وسيلة .

فليست الغاية من الجهاد الاسلامي - كما هو الحال فى الحروب الجاهلية - سفك الدماء أو اذلال المباد أو تخريب الديار أو فرض السيطرة على الآخرين . . بل هو فى الله ولله . ولولا سيف الحق الذى انتزاه المجاهد فى سبيل الله لما انتشر النور والتوحيد والهدى فى أرجاء المعمورة .

(١) الندوى : التفسير السياسى للإسلام ص ٣ .

(٢) البخارى : ٢٢٣/٣ .

ولم يسل من نافلة القول التذكير بأن المسلمين الأوائل - كأبي بكر وعلي وزيد وطلحة وعثمان والزيير وسعد (رضى الله عنهم أجمعين) - دخلوا في دين الله . والاسلام لا يزال غضا طريا ، والكفر ضارب أطنابه في الأرض ، وكل من أسلم في العهد المكي ناله الأذى والاضطهاد - حتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فهل يصدق عاقل أن الاسلام انتشر بالقوة أو الجبر بين هؤلاء الصحابة الكرام ؟ .

ولماذا تحمل هؤلاء من العذاب ما لا يحتطه البشر في سبيل عقيدتهم ؟ وهل السيف والاكراه هما اللذان حملا الأوس والخزرج - رضى الله عنهم - على الدخول في دين الله أفواجا ؟ .

ولماذا انتشر الاسلام بعد صلح الحديبية بين القبائل العربية عن غير طريق الحرب ، أكثر مما انتشر بعد قيام المعمارك ؟ ولو أن المسلمين دخلوا الدين عن طريق القوة ، فلماذا لم يتخلوا عنه حين ذهب سلطان الاسلام عنهم ؟ ولماذا بقوا متمسكين به في الحروب الصليبية والدمار التتري ؟ وما السبب الذي أجبر المغول فيما بعد على اعتناق الاسلام ، مع أنهم الأقويا وغيرهم مستضعفون ؟ . وإن بقاء أتباع اليهودية والنصارية في البلاد العربية حتى اليوم ، لأكبر دليل على أن الاسلام لا يكره الآخرين على اعتناقه ، والا لقضى على اتباع هاتين الديانتين ولأجبرهما على اعتناق الاسلام من أول يوم . مع الإشارة الى أن النصارى فعلوا ما تقشعر منه الأبدان ولا يكاد يصدق عاقل ، في الحروب الصليبية في المشرق وفي المغرب - الأندلس - ، ولا تكاد تجد مسلما واحدا في الأندلس اليوم مع أن المسلمين حكموها عدة قرون . .

ولا تنسى ما فعله يهود في ديرياسين ، وما فعله اليهود والنصارى في لبنان - وخاصة في مخيم صبرا وشاتيلا - .

كيف ينتشر الاسلام بالعنف والقسوة فى أمة يقول رسولها - صلى الله عليه وسلم -

((من قتل معاهدا فى غير كنهه* حرم الله عليه الجنة)) (١) . ٤ .

وفى رواية أخرى : ((ما من عبد يقتل نفسا معاهدة الا حرم الله عليه

الجنة وراعتها أن يجدها)) . (٢)

ان الاسلام يعرض دعوته على الناس سلميا ، فان وقف أمامه حاجز يعيق

البشر عن استماع ما جاء به من هدى ونور وبرهان فانه يزيل هذا العائق

من وجه الدعوة - كما ذكرنا ذلك آنفا - ويمضى فى طريقه داعيا العباد الى

الدخول فيه أو اعطاء الجزية أو القتال .

أما بالنسبة للوثنيين فلا يقبل منهم الا اعتناق الدعوة أو السيف . وكتابة

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى السنة السابعة للهجرة الى ملوك الأرض (٣)

يدعوهم فيها الى الاسلام ليل على أن هذا الدين لا يشهر السيوف فى وجهه

أعدائه من أول يوم وانما - كما يقال - آخر الدوا* الكى .

ولنستمع لواحدة من الرسائل التى أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

بكتابتها ، وأرسلها مع دحية الكلبي - رضى الله عنه - الى هرقل عظيم الروم :

((بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم .

سلام على من اتبع الهدى . أما بعد : فانى أنعوك بدعاية الاسلام . أسلم

تسلم . وأسلم يؤتلك الله أجرك مرتين . وان توليت فان عليك اسم

(١) أخرجه أحمد فى المسند ٣٦/٥ و ٣٨ ،

والنسائي : السنن ٢٥/٨ .

وأبو داود : السنن ١١١/٣ .

والدارمي : السنن ٢٣٥/٢ . واسناده حسن انظر عون المعبود ٤٤١/٧

ومعنى كنهه* وقته الذى يجوز فيه قتله .

(٢) أخرجه أحمد فى المسند ٣٦/٥ و ٣٨ ، والنسائي : السنن ٢٥/٨ .

والحاكم : المستدرک ١٢٦/٢ وقال : صحيح على شرط البخارى ووافقه الذهبي .

(٣) انظر أسماء الرسل والمرسل اليهم وما جاء فى هذه الرسائل فى :

خليفة بن خياط : تاريخ خليفة بن خياط ع ٧٩ .

والخراساني : السنن (القسم الثانى) ٢٠٠/٣ =

الاريسيين . (١)) ويا أهل الكتاب تعطلوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) (آل عمران : ٦٤) *

= وابن الأثير : أسد الغابة ١ / ٢٣ .

وابن كثير : المختصر ١ / ١٤١ ،

وطي السبكي : الرسا ئل النبوية ص ١٢٨ فما بعدها .

ومحمد حميد الله : مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٢ - ١١٣ .

(١) وفى هذا الكتاب جمل من القواعد والفوائد : منها : دعاء الكفار الى الاسلام قبل قتالهم . ومنها : استحباب تصدير الكتاب ببسم الله الرحمن الرحيم وان كان المبعوث اليه كافرا . ومنها : التوقى فى الكتابة واستعمال الورع فيها ، فلا يفرط ولا يفرط ، ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم) : عظيم الروم ولم يقل : ملك الروم لأنه لا ملك له ولا لغيره الا بحكم دين الاسلام . ولم يقل : الى هرقل فقط بل أتى بطوع من الملاحظة فقال : عظيم الروم . أى الذى يحظمونه ويقدمونه . وقد أمر الله تعالى بالآلة القول لمن يدعى الى الاسلام . ومنها : استحباب البلاغة والابتغاز وتحري الألفاظ فى المكاتبة . ومنها : البيان الواضح أن من كان سببا لضلالة أو سبب منع من هداية كان أشما ، لقوله : (صلى الله عليه وسلم) : (وان توليت فان عليك اثم الأريسيين) . ومنها : استحباب أما بعد فى الخطب والمكاتبات .

ومعنى بدعاية الاسلام : أى بدعوته ، وهى كلمة التوحيد . وفى رواية

أخرى : (أدعوك بدعاية الاسلام) ، وهى بمعنى الأولى ، ومعناها :

الكلمة الداعية الى الاسلام .

والاريسيين : هكذا وقع فى هذه الرواية الأولى فى سلم ، وهو الأشهر

فى روايات الحديث وفى كتب أهل اللغة . ووقع فى الرواية الثانية فى

سلم وفى أول صحيح البخارى (اليريسيين) ، واختلفوا فى المصرد

بهم على أقوال : أصحابها وأشهرها أنهم الأكارون أى الفلاحون والزارعون .

ومعناه : ان عليك اثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك . ونبه

بهؤلاء على جميع الرعايا لأنهم الأظلم ولأنهم أسرع انقيادا . فاذا أسلم

أسلموا واذا امتنع امتنعوا (وهذا القول هو الصحيح) . الثانى : =

وسنورد فيما يأتي كلام بعض الأساتذة الذين أثبتوا أن الاسلام لم ينتشر
 بالسيف أو الجبر والاكراه ، بل انتشر عن طريق الاقتناع به بالحكمة والموعظة
 الحسنة ، وفرق كبير بين تعظيم الحواجز من أمامه وإزالة الطواغيت وظلمهم
 عن كواهل عباد الله ، وبين الاكراه على اعتناق مبادئه ، فقد قال تعالى :
 " لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله
 فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم " (البقرة : ٢٥٦) .
 وقال تعالى : " أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين " (يونس : ٩٩) .
 يقول الأستاذ المقاد - رحمه الله - : ((في نحو مائة سنة - وصلت
 الدعوة الاسلامية من مكة الى حدود الهند والصين شرقا والى شواطئ البحر
 الأطلسي غربا . ودخل في الاسلام معظم القاطنين بين عدن والرفين .
 وفي أقل من خمسين سنة شاع الاسلام بين أبناء القارة الافريقية الذين اتصلوا
 بالبلاد الاسلامية .

((و جاء الاستعمار الأوربي في القرن التاسع عشر للميلاد فوجد الاسلام
 منتشرا - ولا يزال ينتشر بين هؤلاء الافريقين . وحاول المبشرون أن يدركوه
 فلم يستطيعوا بعد خمسين سنة أن يقنعوا بدعائهم القوية الغنية عشر العدد
 الذي دان بالاسلام بغير دعاية منتظمة ولا اغراء)) (١)

= أنهم اليهود والنصارى وهم أتباع عبد الله بن أريس الذي تنسب اليه الأروسية
 من النصارى ولهم مقالة في كتب المقالات ويقال لهم الاروسيون . الثالث :
 أنهم الملوك الذين يقودون الناس الى المذاهب الفاسدة ويأمرونهم بها .
 انظر تعليقات المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي على صحيح مسلم ١٣٩٦ / ٣ .
 وانظر معنى الاريسيين في كتاب غريب الحديث للخطابي ٤٩٩ / ١ و ٥٠٠ .
 * قلت : من من المسلمين اليوم كتب لزعماء الدول الكبرى يدعوه فيها الى
 الاسلام اقتداء برسول الهدى - صلى الله عليه وسلم - ؟ .

(١) عباس محمود المقاد : ما يقال عن الاسلام ص ١٥٧ .
 وانظر كتاب الاسلام لأحمد شلبي ص ١٩٣ - ١٩٧ .

ويقول الاستاذ العطار :

((أى سيف حطه الاسلام فى أندونيسيا والصين والفلبين والحبشة
وافريقية الشرقية والغربية والوسطى ؟ وأى سيف أدخل كل مدن مصر وقراها
والهند وسيام والقرم وغيرها من الأقطار ؟ بعض المدن دخلها الاسلام عنوة -
وهى معدودة - وأما سائر المدن والقرى فقد دخلت فى الاسلام طوعا
واختيارا .

((وأى سيف أدخل ملايين السود والبيض فى أمريكا وأوروبا فى هذا العصر ؟
وأى دم أهرقه الاسلام عند دخوله أقطار القارات جميعها ؟

((وان الدم الذى أجرته الأمم الصليبية فيما بينها من حروب عدوانية
أنهار ما تزال جداولها تجري حتى الآن . أما الدم الذى سال بسيف الاسلام
فلا يعد وأن يكون قطرة فى هذه الأنهار المسيحية . .) (١) .

((ولا يروى عدد المقتولين من الفريقين - المسلم والكافر - فى جميع الغزوات
والسرايا والمناوشات التى ابتدأت من السنة الثانية للهجرة ودامت الى السنة

التاسعة على : ألف وثمانية عشر ألفا . المسلمون منهم (٢٥٩) والكفار (٧٥٩)) (٢) .

ويقول الاستاذ حسين مؤنس : ((والفتوح فى العصر الراشدى وما بعده

ما كانت قط حروبا على شعوب وانما على أعداء الشعوب . فلم يحارب العرب (٣)

(١) أحمد عبد الغفور العطار : انسانية الاسلام ص ٩٨ و ٩٩ .

(٢) الندوى : ماذا خسر العالم بالهطاط المسلمين ص ٢٩٠ .

(٣) من الملاحظ أن الكاتب يستعمل لفظ (العرب) بدلا من لفظ (المسلمين) .
ومعروف أن الحبش الاسلامى كان من أجناس متعددة جمعتهم عقيدة التوحيد
ولم يكن من العرب وهدم . ومن العرب من وقف فى جانب الفرس والبروم
ضد المسلمين . ومن العرب من لا يزال يهوديا أو نصرانيا الى اليوم . .

أهل الشام أو أهل مصر ، وإنما حاربوا الروم الذين كانوا يسخرون أهل الشام وأهل مصر لمصالحهم ومصلح دولتهم ، وكانوا يعارضون دخول الاسلام تلك البلاد حفاظا على مصالحهم ، فلما انكسرت شوكة الروم ترك العرب أهل الشام وأهل مصر ليتعرفوا على الاسلام ويدخلوا فيه اذا أرادوا .
 ((ولم تكن الحروب للاستيلاء على البلاد ، بل لانتزاعها من غاصبها وردّها الى أهلها ، وتركهم بعد ذلك أحرارا في أن يؤمنوا أو لا يؤمنوا)) (١)

(١) حسين مؤنس : الاسلام الفاتح ص ٧ و ٢٨ بتصريف .

دحض الفرية الاقتصادية :

ان الانسان العاقل لا يمكن أن يزهق روحه فى سبيل أشياء مادية ثانوية ،
فما بالك بالمسلم العادى ، فما بالك بالصحابة الكرام الذين هم خير أمة
أخرجت للناس ؟ .

لقد كان الصحابة (رضوان الله عليهم) الذين فتحوا البلاد ونشروا فيها
الاسلام يفضلون الموت على الحياة - كما سترى فيما بعد باذن الله - فى مفاركتهم
الحربية مع أعداء الله .

يقول شيخنا الفزالى - حفظه الله - .

((ان الانسان ربما يحارب على الخبز . . ولكنه لا يطلب الشهادة فى سبيله .
ان الانسان يريد أن يظفر بالطعام ليعيش به ، لا أن يموت فى طلبه . فما بال
هؤلاء العرب المسلمين للبوا الموت حيثما ذهبوا ، وحقروا العيش أينما توجهوا ؟ .
(ما بالهم وقد فتحت لهم مصر ورأوا الخصب فى أرضها ورغد العيش على ضفاف
نيلها ، جاوزوها الى صحارى النوبة وسهوب افريقية ما بالهم وقد فتحت لهم
الأندلس ورأوا النعيم المقيم ، جاوزوا جبال البرانس ليستشهدوا فى سلاط
الشهداء ؟)

((وما بالهم يتركون النعيم والخير المقيم والعز المقيم فى الأرض التى
سيطروا عليها ، ليجوزوا فيافى قاحلة ، ويحاربوا أقواما غلاظا شدادا فى
بلاد تنتظرهم فيها قبورهم ؟ .

ان الأمر أعظم ما توهموا وأسى ما قالوا . (((١) .

((لقد صارع المسلمون الشرك في قلب الجزيرة العربية أكثر من عشرين عاما ، سقط خلالها من خميرة المسلمين في الغزوات وحروب المرتدين والتبئيين ومانعي الزكاة ، وكانت كل هذه الحروب تدور رحاها في البادية القفراء بعيدة عن الأطماع في موالحن الخصب بالشمال .

((وطالما حاول المسلمون الانتصار دون حرب وغنائم ، كما حصل في فتح مكة . وطالما حصلوا على غنائم ثم ردوها لأصحابها بعد إسلامهم كما حصل في حنين والطائف .

((وقد وقعت معارك عنيفة داخل صفوف المسلمين ، بدأت بموقعة الجمل واستمرت بعد ذلك وسقط آلاف الضحايا في هذه المعارك ، وما كانت تضيق أرضا خصبة ولا هباء ولا بدخا .)) (١) .

لقد كانت غوطة دمشق وصعيد مصر وسواد العراق (٢) ، تكفي المسلمين - بل وتزيد عن حاجتهم المادية - قسما إذا فتحوا غيرها من البلاد غير الخصبة ؟ وقد اتهم المسلمون بهذه التهمة - الاقتصادية - منذ فجر الإسلام ، وفكر أعداء الله بهذا التفكير - المادي - ، ولكنهم ردوا على أعقابهم أمام صلابة المسلمين واستعلائهم على متاع الأرض .

فليس من بواعث الجهاد الاسلامي ، الحصول على مال أو متاع أو مفسنم أو جاه أو سلطان ، أو الاستيلاء على أراض جديدة ، أو نهب خيرات البلاد والعباد ، إنما الهدف الأول والأخير من الجهاد : هو نشر دعوة الله في الأرض وحمايتها وتحرير البشرية من كل ظلم وطاقسوت .

(١) أحمد شلبي : الاسلام ص ٢٠٦ و ٢٠٧ .

(٢) سمي سواد العراق بذلك : للخضرة التي في النخيل والشجر والزرع ، لأن العرب قد تلحق لون الخضرة بالسواد فتضع أحدهما موضع الآخر .

وقيل : سمي بذلك لأن العرب حينما جاؤوا نظروا الى مثل الليل من النخيل والشجر والماء .

انظر الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ١ / ١٢ .

وهذه أمثلة تبين لنا أن ليس من أهداف المسلمين الحصول على الدنيا ومفانمها بقدر هداية الناس الى الصراط المستقيم ، وأن الدنيا اذا جاءت فهي عرضية وليست الغاية الكبرى أو الهدف المنشود . وتبين لنا أن أعداء هذا الدين ظنوا - من بداية الدعوة - أن أتباع هذا الدين يسمعون لتحقيق أهداف مادية .

جاء في تهذيب السيرة :

((ثم ان أشراف قريش من كل قبيلة ، وهم عتبة بن ربيعة ، وأخوه شيبه ، وأبوسفيان ، والنضر بن الحارث ، وأبو البختري بن هشام ، والأسود بن المطلب ، وزمعة بن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل بن هشام ، وعبد الله ابن أبي أمية ، والعاص بن وائل ، ونبيه ونبيه ابن الحجاج ، وأميه بن خلف . اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا الى محمد - صلى الله عليه وسلم - فلكموه وخاصموه حتى تعذروا فيه . فبعثوا اليه أن أشراف قومك قد اجتمعوا لك ليكلموك فأتهم . فجاءهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سريعا وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلمهم فيه بدا . وكان - صلى الله عليه وسلم - عليهم هريصا يحب رشدهم ويمز عليه غنتهم . حتى جلس اليهم . فقالوا له : يا محمد . انا قد بعثنا اليك لنكلمك . وانا والله مانعلم رجلا من العرب أدخل على قومه مثل ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء وعبت الدين وشتتت الآلهة وسفهت الأحلام وفرقت الجماعة ، فما بقى أمر قبيح الا قد جهته فيما بيننا وبينك .

فان كنت انما جئت بهذا الحديث تطلب به مالا ، جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا . وان كنت انما تطلب به الشرف فينا ، فنحن نسودك علينا .

وان كنت تريد به ملكا ، ملكناك علينا . وان كان هذا الذى يأتىك
رئيا تراه قد غلب عليك ، بذلنا لك أموالنا فى طلب الطب لك حتى نبرئك
منه أو نعذر فيك .

فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ما بهى ماتقولون . ما جئت
بما جئتم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ، ولكن الله ببعثنى
اليكم رسولا ، وأنزل على كتابا ، وأمرنى أن أكون لكم بشيرا ونذيرا . فبلغتكم
رسالات ربى ونصحت لكم . فان تقبلوا ما جئتم به فهو حظكم فى الدنيا والآخرة ،
وان تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بينى وبينكم) ، (١)

وعن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : (بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
خيلا قبل نجد . فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له (ثامة بن أثال)
سيد أهل اليمامة . فربطوه بسارية من سواري المسجد . فخرج رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - : (ماذا عندك يا ثامة) ؟ (٢) فقال : عندى يا محمد
خير . ان تقتل تقتل ذا دم (٣) ، وان تنعم تنعم على شاكرك . وان كنت تريد
المال فسل تعط فيه ما شئت .

(١) عبد السلام هارون : تهذيب السيرة ٦٦ و ٦٧ .

والأصبهاني : دلائل النبوة ١ / ٧٥ و ٧٦ .

(٢) ماذا عندك يا ثامة : أى ما الظن بى أفعل بك ؟

(٣) ان تقتل تقتل ذا دم : أى ان تقتل تقتل صاحب دم ، لدمه موقع
يشتفى بقتله قاتله ، ويدرك قاتله به ثأره أى لرئاسته وفضيلته ، وحذف
هذا لأنهم يفهمونه فى عرفهم .
وقيل : تقتل من عليه دم مطلوب به وهو مستحق عليه ، فلا عيب
عليك فى قتله .

فتركه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى كان بعد الغد . فقال :
 ما عندك يا ثمامة ؟ قال : ما قلت لك . ان تنعم تنعم على شاكر ، وان تقتل تقتل
 ذا دم ، وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت . فتركه رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - حتى كان من الغد . فقال : ماذا عندك يا ثمامة ؟
 فقال : عندي ما قلت لك . ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذا دم ،
وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 أطلقوا ثمامة . فانطلق على نخل (١) قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل
 المسجد فقال : أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
 يا محمد . والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك فقد أصبح وجهك
 أحب الوجوه كلها إلي ، والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك فأصبح دينك
 أحب الدين كله إلي . والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك فأصبح بلدك
 أحب البلاد كلها إلي . وان غيبتك أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى ؟
 فبشره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأمره أن يعتمر . فلما قدم مكة
 قال له قائل : أصبوت (٢) ؟ فقال : لا ولكني أسلمت مع رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - ولا والله . لا يأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يسأذن
 فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (٣)

(١) فانطلق الى نخل : انطلق الى نخل فيه ماء فاغتسل منه .

(٢) أصبوت : أى أخرجت من دينك ؟

(٣) مسلم ١٣٨٦/٣ .

وأبو داود : السنن ٧٦/٣ .

(وجاء رجل من الأعراب الى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمن به واتبعه . فقال : أهاجر معك ، فأوصى به بعض أصحابه . فلما كانت غزوة خيبر غنم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئا ، فقسمه ، وقسم للأعرابي ، فأعطى أصحابه ما قسم له ، وكان يرعى ظهريهم ، فلما جاء دفعوه اليه . فقال : ما هذا ؟ قالوا : قسم قسمه لك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . فأخذه فجاء به الى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فقال : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : قسم قسمته لك . قال : ما على هذا اتبعتك ، ولكن اتبعتك على أن أرمى ههنا - وأشار الى حلقه - بسهم ، فأموت ، فأدخل الجنة ، فقال : أن تصدق الله يصدقك ، ثم نهضوا الى قتال المدو ، فأتى به الى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو مقتول . فقال : هو هو ؟ قالوا : نعم . قال صدق الله فصدقته . فكفنه النبي - صلى الله عليه وسلم - في جيبته ، ثم قدمه فصلى عليه . وكان ممن دعائه له : اللهم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيك قتل شهيدا ، وأنا عليه شهيد) . (١)

(لما حجج هرقل للمسلمين الجموع وبلغ المسلمين اقبالهم اليهم لوقعة اليرموك . ردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج . وقالوا : قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم ، فأنتم على أمركم . فقال أهل حمص : لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والفسم ، ولندفعن مع عالمكم جند هرقل عن المدينة) . (٢)

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف ٥٤٥/٣ ،

والنسائي ٦١/٤ ومن طريقه البيهقي (في السنن الكبرى ١٥/٤ و ١٦)
واسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٢) البلاذري : مفتوح البلدان ص ١٨٧

هذه الحوادث - وغيرها من الحوادث تثبت للأعداء قبل الأصدق -
مع أننا لسنا بحاجة لشهادة الأعداء - أن الفتوحات الإسلامية تابعة من العقيدة
الإسلامية ومرتكزة عليها ، وأنه لا صلة للجهاد بالاقتصاد إلا من قريب ولا مسن
بعمد .

وها هو ذا عبادة بن الصامت (رضى الله عنه) يقول للمقوقس عظيم القبط :
(أما ما تخوفنا به من جمع الروم وعددهم وكثرتهم وأنا لا نقوى عليهم فلعنهم
ما هذا بالذى تخوفنا به ولا بالذى يكسرنا عما نحن فيه . وإن كان ما قلتم حقا ،
فذلك والله أرغب ما يكون فى قتالهم ، وأشد لحرصنا عليهم ، لأن ذلك أعذر
لنا عند الله إذا قد منا عليه ، إن قتلنا عن آخرنا كان أمكن لنا من رضوانه وجنته ،
وما من شئ أقر لأعيننا ولا أحب إلينا من ذلك . وانا منكم حينئذ على إحدى
الحسينين ، أما أن تعظم لنا بذلك غنيمة الدنيا إن ظفرنا بكم أو غنيمة الآخرة
إن ظفرتم بنا ، وانها لأحب الفصلتين إلينا بعد الاجتهاد منا .

وإن الله عز وجل قال لنا فى كتابه ((كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله
والله مع الصابرين)) . (البقرة : ٢٤٩) .

وما منا من رجل الا وهو يدعوره صباح مساء أن يرزقه الشهادة وألا يرده
إلى بلده ولا إلى أرضه ولا إلى أهله وولده .
وليس لأحد منا هم فيما خلفه ، وقد استودع كل واحد منا ربه أهله وولده ،
وانما همنا ما أمانا .

وأما قولك : انما فى ضيق وشدة فى معاشنا وحالنا ، فنحن فى أوسع
السمعة ، لو كانت الدنيا كلها لنا ما أردنا منها لأنفسنا أكثر مما نحن فيه .

فانظر الذى تريد فبينه لنا فليس بيننا وبينك خصلة نقبلها منك ولا نجيبك اليها الا خصلة من ثلاث (١)

(أرسل رستم الى سعد بن أبى وقاص - رضى الله عنه - يسأله توجيه بعض أصحابه اليه . فوجه اليه المغيرة بن شعبة - رضى الله عنه - فقال له رستم : قد علمت أنكم لم يحطكم على ما أنتم فيه الا ضيق المعاش وشدة الجهد ، ونحن نعلمكم ما تشبهون به ونصرفكم ببعض ما تحبون . فقال المغيرة : ان الله بعث الينا نبيه - صلى الله عليه وسلم - فسمعنا بأجابته واتباعه . وأمرنا بجهاد من خالف ديننا حتى يقطوا الجزية عن يد وهم صاغرون . ونحن ندعوك الى عبادة الله وحده والايمان بنبيه - صلى الله عليه وسلم - والا فالسيف بيننا وبينكم) . (٢)

(كتب عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنه - الى عامله على مصر - أن يضع الجزية عن أسلم من أهل الذمة . فكتب اليه عامله يراجعها ويقول : ان الاسلام قد أضر بالجزية ، وان خزائن الحكومة قد نضبست مواردها . فكتب اليه عسر يؤنبه ويمززه ويقول له : (ان الله بعث محمدا - صلى الله عليه وسلم - هاديا ولم يبعث جابيا) . (٣)

هذه الحوادث كلها تسجل بمداد من نور فى سجل الحروب العشرية ، وتثبت للعالمين أن غاية الجهاد الاسلامى : هى أن تكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى .

(١) ابن تفرى بردى الأتابكى : النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ١٤ / ١ .
والسيوطى : حسن المعاصرة فى تاريخ مصر والقاهرة ١١٢ / ١ و ١١٣ .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ص ٣٥٨ .

(٣) محمد عنان : مواقف حاسمة فى تاريخ الاسلام ص ٢٨ . وفى رواية (والله لو ددت أن الناس كلهم أسلموا حتى نكون أنا وأنت حراثين نأكل من كسب أيدينا) .

انظر ابن الجوزى : سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٨١ .

لقد حكم الاسلام أجيالا كثيرة وقرونا طويلة وأجناسا متنوعة وأرجاء واسعة . . .
كان الفرد والمجتمع والدولة خلال حكمه أكثر الناس أمنا وطمأنينة وسعادة واستقراراً
في الحياة ، وأبعد الخلق عن مشاكل الحياة .

وان من واجب مفكرى الاسلام اليوم أن ينطلقوا - من استعلائهم بايمانهم -
في اتجاهين :-

الأول : تكرار القول بأن شبهات أعداء الدين هي افتراءات وأباطيل وليست
شبهات ، وأن كل ما يتعلق بالاسلام فوق الاتهام ، وصدق الله العظيم :
"كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا" (الكهف : ٥) .

والثاني : أخذ زمام المبادرة من الأعداء ، والهجوم على باطلهم ، ثم الاستشهاد
بكلام عقلائهم ومفكرهم بأن حضارة الغرب في طريقها الى الانهيار .

ويطول بنا المقام لو تتبعنا كل افتراء ودحضنا له ولكننا نقول بإيجاز : اننا
نرفض القيام بدور المحاماة عن الاسلام ، لأنه : " تنزيل من رب العالمين " .
(الحاقة : ٤٣) وهذا العقل - في نظرنا - جريمة كبرى تعدل جريمة القاء

الشبهات والشكوك حوله . . . بل هذه أكثر الناس أمنا وسأنت وسأنت واستقران
في المن هو الذي يريد أن تثبت له أن آيات من أحكام الاسلام صحيحة ومناسبة
ولا تتعارض مع العقل والمنطق ؟ . انهم انما يريدون - من الاستشهاد باسمهم -

أن اليأس هو تلك الذرة الضعيفة الموشوثة في هذا الكون الفسيح ، الذي لسم
يكتشف أسرار نفسه بله أسرار للكون من حوله ؟ . من افتراءات باطلهم ومن

وصدق الله العظيم : " فأنها لا تغطي الأبصار ولكن تهمس القلوب النجاسة " .

في الصدور (الحج : ٢١) . انهم انما يريدون الاكتمال في الكفر .

والثاني : اننا نرى في هذا الاتجاه - الذي هو الهجوم على باطلهم - من الاستشهاد

* انظر كتاب شيخنا محمد قطب (شبهات وحول الاسلام) . مؤيداً من الدكتور

مؤيد بن عبد السلام . مؤيداً من الدكتور محمد باجازي . مؤيداً

من الدكتور محمد باجازي . مؤيداً من الدكتور محمد باجازي . مؤيداً

من الدكتور محمد باجازي . مؤيداً من الدكتور محمد باجازي . مؤيداً

دحض الفريسة الدفاعية :

أشاع هذه الفرية وروجها أشد المستشرقين خبثا وحقدًا ودهاءًا وكراهية للإسلام والمسلمين .

ومؤدى هذه الفرية : أن البلاد لم تفتح بسيوف المجاهدين ، وأن الإسلام لا يشهر سيفًا فى وجوه منائيه الا اذا بدؤوه هم بالهجوم عليه ، وأن الحروب الإسلامية لم تكن لنشر عقيدة التوحيد بل هى - فحسب - لرد اعتداءات الآخرين . ووضع المستشرقون هذه الفرية بغلاف براق - باطنه فيه السم الناقع ، وظاهره فيه الرحمة والعدل - حتى يركن اليهم المسلمون ويقولوا - كما حدث وتوقعوا - . (الحمد لله . ان بعض المستشرقين تخطى عن عصبته وحقد ه ، وصار هدفهم الوصول الى الحقيقة لاغير ، وهاهو قسم منهم يدافع عن الإسلام بحرارة . هاهم يقولون - لا كما قال المتعصبون منهم - ان الإسلام لم ينتشر بالسيف ، ولا يحمل دعوته للمخالفين ، ولا يمتدى الا اذا اعتدى عليه ، ولا يفكر فى حرب من لم يحاربه) . والحقيقة التى غابت عن الكثيرين أن كلام هؤلاء المستشرقين هو استدراج للمفغلين والجاهلين طبيعة هذا من المسلمين .

ولا يهدف هؤلاء الأعداء الا الى تحقيق حاجة فى نفوسهم هى ذبح المسلمين بسيف من ذهب !

نعم . قد يقول هؤلاء كلاما جميلا عن الإسلام فينصفوه ، ولكنهم يهدفون من وراء ثنائهم على الإسلام أن يطمئن القارئ اليهم ، فاذا وثق بنزاهتهم وبحشم العلى . قالوا ما يريدون ، من غمز ولمز وتحريف للكلم عن مواضعه وتركيز على شئ معين بالذات . واستمروا بعد ذلك - وقبل ذلك - فى مدحهم الإسلام والمسلمين كأنهم لم يسيئوا للإسلام والمسلمين . وذلك اشعارا للقارئ أنهم أسدوا للإسلام خدمة جليلة بدفاعهم عنه ، وأنهم طلاب حقيقة لاغير .

وقد تحقق ما أرادته - وخطط له - هؤلاء الأعداء ، ونجحوا في ذلك نجاحا باهرا . وكان من نتيجة هذا الأسلوب الجديد في حرب الاسلام والمسلمين أن وقع معظم الكتاب المسلمين المحدثين - المهزومين أمام الفكر اليهودي الصليبي الوثني الشيوعي الحاقد الماكر - في حبال المستشرقين ، وقصروا مبدأ الجهاد الاسلامي على الدفاع فحسب ، مجارة لهؤلاء الأعداء .

والرد على هذه الفرية الدفاعية ، هو رد على الباحثين المسلمين ورد كذلك على المستشرقين والمستغربين . وهو تأكيد كذلك على أن بواعث الجهاد الاسلامي وغاياته هي : تحرير الانسانية من كل عبودية لرب البرية .

وفي الوقت الذي كان فيه تلاميذ المدرسة العقلية الحديثة يسمحون لأعداء الله بوضع الاسلام في قفص الاتهام ثم يقومون هم بدور المحامي عنه ، والتنازل أثناء ذلك عن أشياء من العقيدة الاسلامية - لئلا يقال بأن الاسلام لا يصلح لكل زمان ومكان أو يتعارض مع المدنية الحديثة - جاءت كتابات الأستاذين الجليلين أبي الأقطى المودودي وسيد قطب - عليهما الرحمة والرضوان لتقلب هذه الأوضاع الجاهلية رأسا على عقب ، ولتعيد الثقة بالاسلام في نفوس أتباعه من جديد ، ولتهدم معاول الباطل وتفرقها شذر مذر .

نعم . لقد يسر الله تعالى لهذه الأمة الاسلامية مجددى القرن الرابع عشر الهجري ، الامام حسن البنا (في البلاد العربية) والامام المودودي (في البلاد غير العربية) ففطنا لكائد الصليبية واليهودية المالمية ، وقاما بشرح مبادئ الاسلام وحقائقه بين الناس ، وسنا سنة حسنة بالقيام بأخذ زمام المبادرة من الأعداء ، والهجوم على جاهلية القرن العشرين وكشف مآيها للعيان .

وربما جيلا من المسلمين آمن بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد -
 صلى الله عليه وسلم - نبيا ورسلولا ،
 وتبعهما في هذا الطريق رائد الفكر الاسلامي المعاصر الاستاذ سيد قطب
 - رحمه الله - فكتب عن الاسلام باستعلاء ، ورفض أن يتدسس بهذا الدين
 تدسسا - لأي كان - ، وشن هجوما عنيفا على الجاهلية المعاصرة ، وانتقد
 بشدة ما ذهب اليه المحدثون - الذين وقموا تحت ضغط الهجوم الاستشراقي
 الماكر - من مجارة أعداء الله .

ثم بين ببالا مزيد عليه تمريف الحاكمية وأهميتها ودورها ، وأزال كذلك
 ما ران على مبدأ الجهاد من ركام ، فكان كتابه الظلال (في ظلال القرآن)
 وجاء كتابه المعالم (معالم في الطريق) .

وهؤلاء الرواد الثلاثة (البنا والمودودي وقطب) كان لهم أكبر الأثر في
 تربية الجيل على الجهاد ، وكانت كتاباتهم عن الجهاد ضوئا أنار أفئدة
 المؤمنين وكشف مكائد المجرمين وبدد ظلمات المعاندين . *

والحقيقة أن هؤلاء الأئمة - رحمهم الله - لم يأتوا بجديد لم يتطرق اليه
 السلف الصالح في الحديث عن ندوة سنام الاسلام (الجهاد) ، ولكنهم أزالوا
 ما تراكم على الحقائق البديهية من ران - عبر السنين - وأعادوا الأمور الى وضعها
 الصحيح . ورفض هؤلاء الثلاثة ما ذهب اليه كثير من علماء المسلمين ، ممن
 تنصيب أنفسهم محامين للدفاع عن الاسلام بعد وضعه في قفص الاتهام . ولسان
 حالهم - رحمهم الله - يقول : (ان الاسلام - هذا العملاق العظيم - أكبر
 من أن يحاكم في محاكم الأقزام . ومن الظلم للاسلام اعتباره عملاقا لأنه أكبر
 من هذه الكلمة - . ومن الظلم أيضا اعتبار أعدائه أقزاما ، لأنهم لن يصلوا
 في يوم ما الى مستوى الأقزام . ومن الظلم كذلك مجرد التفكير في محاكمة دين
 الله العظيم !) .

* انظر كتاباتهم عن الجهاد في كتاب (الجهاد في سبيل الله) .

ولا بد من الإشارة في هذا الصدد الى أن من ذهب من المحدثين الى الدفاع عن الاسلام - بعد وضعه في قفص الاتهام (١) - هو اجتهاد منهم كما نظن - في خدمة الاسلام والمسلمين ، وهم مأجورون - باذن الله - على نياتهم ، ولا نظن فيهم الا الحرص على الاسلام والخير للمسلمين . ولا بد من الإشارة كذلك الى أن من علماء المسلمين ومفكرهم وكثابهم - كالأئمة رشيد رضا ومحمد أبو زهرة ومحمود شلتوت وكلاستاذ العقاد (رحمهم الله جميعا) - من قد يكون أكثر اطلاعا على علوم الاسلام من أحد روادنا الثلاثة ، ولكن الاطلاع والمعرفة شيء ، وفقه الدعوة والاستعلاء والفتوحات الربانية شيء آخر . ومن نافذة القول التأكيد على أن الرجال تعرف بالحق ولا يعرف الحق بالرجال ، وكل انسان يؤخذ من قوله ويترك الا المصوم (صلوات الله وسلامه عليه) .

وسنورد في هذا الفصل - ان شاء الله - ما قاله أحد هؤلاء المحدثين* الذي أصبح كتابه (آثار الحرب في الفقه الاسلامي) مرجعا لكثير من الدارسين للجهاد والعلاقات الدولية في الاسلام .

وسنورد بعد ذلك أسماء بعض من لم يفهموا حقيقة الجهاد الاسلامي وطبيعته التي وصل اليها روادنا الثلاثة - رحمهم الله - وهي أن الجهاد دفاعي وهجومي في الوقت نفسه (٢)، وأنه تحرير لكل انسان في الأرض من كسل عبودية لغير الله عز وجل .

(١) انظر كتاب (الاسلام في قفص الاتهام) لشوقي أبو خليل ، وقل معنى :
 وأسفاه على من يظن أنه يحسن الى الاسلام صنعا بشل هذا العمل . .
 (٢) يقول العلامة ابن باز - حفظه الله - : (والجهاد جهادان : جهاد طلب ودفاع . والمقصود منهما جميعا : هو تبليغ دين الله ودعوة الناس اليه) .
 انظر رسالته فضل الجهاد والمجاهدين ص ٣٨ .

* هو وهبة الزحيلي (هداه الله تعالى للرجوع الى الحق وعدم التماذى في الباطل) .

يقول وهبة الزحيلي : (اقتلع الاسلام من قلوب المسلمين جذور الحق الذي ديني بالنسبة لأتباع الديانات السماوية الأخرى ، وأقر بوجود زمالة عالمية بين أفراد النوع البشري ، ولم يمانع أن تتعايش الأديان جنباً إلى جنب) .

ولا يصح للمسلمين وغيرهم أن يفهموا أن الدعوة المحمدية انتشرت تحت ظلال السيوف نتيجة لاقتراح ظهورها خارج الجزيرة العربية بظهور الدولة الإسلامية ، وامتزاج تاريخ الفتوحات السياسية والدولية بتاريخ الفتح الديني لأن قبول الاسلام كان بمعزل تام عن الخضوع لسلطان الدولة التي كانت مهمتها رد العدوان عن المؤمنين بالدين الجديد) .

(وأما حروب الاسلام ضد قريش والفرس والروم فانها لم تكن لنشر العقيدة بالسيف ، وإنما هي تأديب لمن يكفرون بحرية العقيدة الإسلامية ، ويفتنون الناس عما تؤمن به قلوبهم وتطمئن له عقولهم) .

(والحقيقة أن الدعوة بالحسنى إلى الدين كانت في المدينة أيضاً ، وكل ما استجد في التشريع المدني هو الاذن بالقتال لرد العدوان وحماية الدعوة ، بعد أن قوى المسلمون ، وبعد أن تكونت لهم دولة وأصبح لهم وطن) .

(ولعل الأصول العامة - وهي الدعوة إلى مبدأ توحيد الإله الحق ، والمحافظة على النفوس والعقول والأنساب والأغراض والأحوال - التي يشترك فيها الاسلام مع بقية الأديان ، وعدم خروجه على المألوف في أذهان المتدينين بالأديان السابقة ، هي من الدعائم التي قبل الناس بها الاسلام) .

(ما هو الباعث على القتال عند المسلمين ؟ الجهاد مشروع في الاسلام اضطراراً قال تعالى : " كتب عليكم القتال وهو كره لكم " (البقرة : ٢١٦) .

وفي الحديث : (إنا لله جعل عذاب هذه الأمة في الدنيا القتل) فسي الجهاد عذاباً لهذه الأمة (١) ؟ .

(وقال الرسول (صلى الله عليه وسلم) : الجهاد ماض الى يوم القيامة)
 ولا يفهم من الفرضية أن الجهاد مبدأ هجومي عدواني ، وإنما هو على العكس
 مبدأ وقائي () . وقد حققنا في ختام هذا البحث : أن موقف الرسول في كل
 حروبه كان دفاعيا () . فما كان المسلمون يهاجمون قوما بحرب إلا بعد أن يظهر
 منهم روح العداء ، ومعارضة الدعوة والوقوف في وجهها ، والتحقيق من شأنها () .
 (والجهاد وان بقى على الفرضية - والفرضية عند الزحيلي كما ذكر آنفا هي :
 مبدأ وقائي فحسب . . - فإنه أداة عاقلة في يد المسلم ، وليس وسيلة طائشة
 تستعمل للسيطرة على العالم ، أو لتثبيت السلطان وتوسيع الملك ، أو لمحاربة
 الديانات الأخرى ، وتحويل دار الحرب الى دار الاسلام بدون مبرر كما يدعى
 بعض الكاتبيين الغربيين) .

(والخلاصة : أن الأصل في علاقات المسلمين بغيرهم هو السلم . والحرب
 عارض لدفع الشر وإخلاء الدعوة من وقف أمامها . وتكون الدعوة الى الاسلام
 بالحجة والبرهان لا بالسيف والسنان) .

((وفقهاؤنا قرروا : أن الأصل في العلاقات هي الحرب ، دون أن يكون

لذلك سند تشريعي ، إلا ما كان تصويرا منهم للواقع ، حيث كان الاسلام
 ككل دعوة جديدة ، معارضا من قبل الناس ، لأن مبادئ الاخوة الانسانية
 والمساواة بين الخلق ، والتكافل الاجتماعي ، ومبادئ الحرية والعدالة ، يخشاها
 الحكام ، لئلا يعجل بسقوط عروشهم . فعاربوا المسلمين ودام الصراع قرونا طويلة ،
 فاعتبر الفقهاء أن الحرب هي أصل العلاقات مع الأعداء ، حتى يأمنوا جانبهم ،
 أما باعتراف الاسلام ، أو بالتعاهد مع المسلمين) .

(وفى صدد المقارنة مع القانون الدولى ، نجد أن ما انشبهنا اليه من سن اعتبار السلم أصل العلاقات فى الاسلام هو الأمر المقرر لدى فقهاء القانون الدولى) (١) .

(وقرر جمهور الفقهاء أن الباعث على القتال ليس هو الكفر و مخالفة الدين وإنما هو العدوان . والعدوان كما عرفنا : هو حالة اعتداء مباشر أو غير مباشر على المسلمين والذميين ، أو على أموالهم وبلادهم ، أو على الدعاة والمرشدين ، أو على فئة مستضعفة أو معاهدة ، وتقدير ذلك راجع الى ولاية الأمور) .

(والحكمة من تشريع الجهاد هى : إمارد العدوان ، أو المحافظة على جماعة المسلمين ، أو منع ظلم الحكام الذين يعادون نهضة الإصلاح وحركة التبشير الدينى ، حتى يعم الخير والايمان ، وتسود المحبة والوثام بسسين جميع الناس) .

(أما مبدأ تخيير العدو وبين قبول الاسلام أو المهاد أو القتال ، الذى كان سائدا فى حروب المسلمين فهو ليس من قواعد النظام العام . . .) .

(وأما مبدأ الحياد القانونى - الذى عرف حديثا - فلا نجد فيه منافاة لتعاليم الاسلام ، إذ أن القرآن قرأ أصل هذا المبدأ ، ووجدت أمثلة فى التاريخ الاسلامى تشبه من الناحية الفعلية حالة الحياد .

واذن فان الاسلام يقر التنظيم الدولى بالوضع الحاضر ، ويسمى لا قامسة أمن دولى بالمسمى المعروف حديثا . ولا فارق بين الشريعة والقانون الدولى : الا فى أن القانون باعتباره ينظم العلاقات بين دول كثيرة فهو لا يلاحظ الآن فارق المقيدة والدين . وأما الشريعة فانها تقيم التنظيم الدولى على أساس دينى ، ولكن بدون تعصب أو حقد على الآخرين) .

(ووجدنا أن التشريع الاسلامي يحرص على انتهاء الحرب بكل وسيلة تضمن بقاء السلم) .

(والفتح : هو آخر الطرق المشروعة في الاسلام . وقد كان ذلك سائداً عند مختلف الأمم . غير أن الفتوحات الاسلامية لم تكن حروباً دينية تهدف القضاء على الدين المخالف . وانما كانت عند قيام سبب من أسباب الحرب ، ورفض الاسلام أو العهد) . (١)

(وليس من الضروري أن يستمر المسلمون في حربهم حتى النصر أو الفناء ، لأن ذلك تهوّر لا يقره منطق) ! ٤ . .

(وليست الحروب دأمة في الاسلام الا بمقدار مشروعيتها وهو تحقق وصف الحراية والمدوان . والاسلام بريء من تهمة النظرة المدائية بالفطرة التي شعوب الأرض - كما يدعى المستشرقون -) .

(ومن أسئلة الآراء الجديدة لنا ربط مشروعية الجهاد بوجود المدوان ، وترك تقدير ذلك لولى الأمر . وأن الدنيا دار واحدة وليست دارين كما قرر فقهاؤنا) ! ٤ .

(ويمكننا أن نستخلص من دراستنا مساجيداً للتنظيم الدولي الحاضر بشكل يكفل تماماً صيانة السلم العالمي ، وتلك الأسس مستمدة من أصول الدعوة الاسلامية ومبادئها الدولية :

منها : منع استخدام القوة الا للدفاع عن النفس :

(فشلا : قول الفقهاء : ان جميع الحربيين تستباح دماؤهم في الحرب وتضمن جميع أموالهم (المقاربة والمنقولة) هذا الحكم كان صحيحاً حينما كانت الحرب في الماضي تعتبر كفاحاً بين شملين الدولتين . أما اليوم حيث اقتضرت

الحرب على الجيوش المنظمة ، فينبغي حصر أثر الحرب فيهم دون غيرهم
من بقية الشعب ، وفي حدود ما يختص بالحكومات فقط .

(حرصنا على بيان صلاحية الاسلام لكل زمان ومكان نضع مشروعا لقانون
حرب دولي يستمد من الاسلام :

المادة (١) الأصل في علاقة المسلمين بغيرهم هي السلم ، والدنيا دار واحدة ،
والحرب ضرورة -

المادة (٢) الجهاد عند وجود العدوان ، وتقدير وجوده راجع لولاية الأمور .
المادة (٥٢) تنتهي الحرب بالتحكيم بالمعنى الدولي الحديث . . . ولا يشترط
كون الحكم . مسلما حينئذ . (١)

وقد وقع هؤلاء السادة في بعض ما وقع فيه الزحيلي ، وقالوا بأن الجهاد
دفاعي :

عباس محمود العقاد (٢)

ومحمد عبد الله دراز (٣)

ومحمود شلتوت (٤)

ومحمد أبوزهرة (٥)

وعبد الله غوشة (٦)

-
- (١) المصدر نفسه من ص ٢٨٢-٢٨٩ و ص ٢٩٧ (مقتطفات) .
(٢) العقاد : ما يقال عن الاسلام ص ١٥٧ و ١٥٨ ، وعبقريه الصديق ص ٩٠ .
(٣) دراز : دراسات في العلاقات الاجتماعية والدولية ص ١٤٣ و ١٤٤ .
ونظرات في الاسلام ص ٢٠٣ - ٢٠٦ .
(٤) شلتوت : الاسلام عقيدة وشريعة ص ٤٦١ و ٤٦٢ .
(٥) أبوزهرة : العلاقات الدولية في الاسلام ١ / ١١٢ و ١١٦ و ١٣٧ (ضمن
مجمع البحوث)
والجهاد ص ٦٨ و ٩١ و ٩٢ (ضمن مجمع البحوث) .
(٦) غوشة : الجهاد طريق النصر ص ٢٢ و ٢٥ و ١١٥ .

- ومحمد الصادق عرجون (١)
 والسيد سابق (٢)
 وأحمد عبد المغفور المطار (٣)
 والسيد عبد الحافظ عبد ربه (٤)
 وعبد المتعال الصمدي (٥)
 وأحمد شلبي (٦)
 وتوفيق علي وهبه (٧)
 وعليّة صقر (٨)
 ويوسف عبد الرزاق (٩)
 وحامد سلطان (١٠)
 وعفيف طبارة (١١)

-
- (١) عرجون : الموسوعة في سماحة الاسلام ٩٣٣/٢ و ٩٨٥ و ١٠٢٠ و ١٠٢٦ .
 (٢) سابق : عناصر القوة في الاسلام ص ٢١٠ و ٢١١ .
 وفقه السنة ٢٢/٣ - ٢٦ .
 (٣) أحمد المطار : انسانية الاسلام من ص ٩٠ - ٩٨ .
 (٤) السيد عبد ربه : فلسفة الجهاد في الاسلام ص ٤٥ و ٤٦ و ١٥٧ و ١٩٦ .
 (٥) عبد المتعال الصمدي : دراسات دينية وأدبية من ص ٣ - ٢٧ .
 (٦) أحمد شلبي : الاسلام ص ٩٢ و ١٩٩ و ٢٠٠ و ٢٠٣ .
 (٧) توفيق وهبه : الجهاد في الاسلام ص ٩ - ١٣ و ٢٥ .
 (٨) عليّة صقر : الدعوة الاسلامية دعوة عالمية ص ٤٠ - ٤١٩ .
 (٩) يوسف عبد الرزاق : دعوة الحق ص ٧٧ و ١٣٧ - ١٣٩ .
 (١٠) حامد سلطان : أحكام القانون الدولي في الشريعة الاسلامية من ص ١١٢ - ١١٩ .
 (١١) عفيف طبارة : روح الدين الاسلامي ص ٣٩٢ - ٣٩٤ .

- وعبد الرحمن عزام (١)
وعبد الكريم عثمان (٢)
وعبد العزيز جاويش (٣)
وصلاح الدين المنجد (٤)
ويوسف الشال (٥)
وحامد عبد القادر (٦)
ومحمد جمال الدين محفوظ (٧)
وأبو لبابة حسين (٨)
ومحمد شديد (٩)

-
- (١) عبد الرحمن عزام : الرسالة الخالدة ص ٩٢ - ١١٩ .
(٢) عبد الكريم عثمان : معالم الثقافة الاسلامية ص ٢٢٣ - ٢٢٥ .
(٣) عبد العزيز جاويش : الاسلام دين الفطرة والحرية ص ٢٨ - ٣٧ .
(٤) صلاح الدين المنجد : المجتمع الاسلامي في ظل المدالة ص ٤٣ .
(٥) يوسف الشال : الاسلام وبناء المجتمع القاضل من ص ٣٢٣ - ٣٣١ .
(٦) حامد عبد القادر : الاسلام ظهوره وانتشاره في العالم ص ٣٠٢ - ٣١٥ .
(٧) محمد محفوظ : المدخل الى العقيدة والاستراتيجية العسكرية
الاسلامية ص ٤١ و ٤٤ و ٨٧ .
(٨) أبو لبابة حسين : الاسلام والحرب ص ١٠ و ١٩ و ٢٢ .
(٩) محمد شديد : منهج القرآن في التربية ص ٣٣ - ٣٥ .

- ومحمد الراوى (١)
وعثمان الشرقاوى (٢)
ومحمد عطية الابراشى (٣)
وصبحى الحمصانى (٤)
وصبحى الصالح (٥)
ومحمد الحبيب بلخوجة (٦)
ومحمد اسماعيل ابراهيم (٧)
وعلى عبد الحليم محمود (٨)
ومحمود محمد على (٩)

-
- محمد
(١) الراوى : الدعوة الاسلامية دعوة عالمية من ص ٥١٢ - ٥٥٢ .
عثمان
(٢) الشرقاوى : شريعة القتال فى الاسلام ص ١١٩ و ١٣٠ .
(٣) محمد الابراشى : عظمة الاسلام ص ٢٧٦ - ٢٨٥ .
(٤) صبحى الحمصانى : القانون والعلاقات الدولية فى الاسلام ص ١٨٠ و ١٩٠ و ١٩٤ .
(٥) صبحى الصالح : النظم الاسلامية ص ٥٢٠ .
(٦) محمد بلخوجة : مواقف الاسلام ص ١١ - ١٣ و ٢٥ و ٢٦ .
(٧) محمد ابراهيم : الجهاد ركن الاسلام السادس ص ٦٣ .
(٨) على محمود : الدعوة الاسلامية دعوة عالمية من ص ٣٢٢ - ٣٣٤ .
(٩) محمود على : الجهاد فى التشريع الاسلامى ص ٤٢ - ٤٨ .

ومحمد رشيد رضا (١)

ومحمد أمين المصري (٢)

ومحمود فايد (٣)

وعبد الكريم الخطيب (٤)

ومحمد البهي (٥)

وأحمد غلوش (٦)

وأحمد الحوفي (٧)

ومجاهد هريدي (٨)

وأحمد غنيم (٩)

-
- (١) محمد رشيد رضا : الوحي المحمدي ص ٢٣٦ فما بعدها .
(٢) محمد أمين المصري : لمحات في وسائل التربية ص ١٢٧ - ١٣٧ .
(٣) محمود عبد الوهاب فايد : التربية في كتاب الله ص ١٢ .
(٤) عبد الكريم الخطيب : الاسلام في مواجهة الماديين ص ١٨٤ - ١٨٨ وص ١٩٤ .
(٥) محمد البهي : خمس رسائل الى الشباب المسلم ص ٨٧ و ٨٨ .
(٦) أحمد غلوش : الدعوة الاسلامية من ص ٢٦١ - ٢٧٠ .
(٧) أحمد الحوفي : سماحة الاسلام ص ٨ و ٤٥ و ٤٧ و ٥٢ و ٥٦ و ٦١ و ٧٢ .
(٨) مجاهد هريدي : منهج القرآن والسنة في العلاقات الانسانية ص ٢٢٠ و ٢٥٦ .
(٩) أحمد غنيم : الجهاد الاسلامي ص ٢٠ و ٢٣ و ٣٢ و ٣٣ .

والآن الى بعض الفرية الدفاعية :

أقول هل ننتظر أعداءنا - وقد قال الله عنهم " ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرد ^{منكم} دينا عنه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون " (البقرة: ٢١٧) حتى يهاجمونا في عقربارنا - بحجة أن الجهاد دفاعي - ثم نعلن النفير بعد ذلك ؟ ومعروف أنه ماغزى قوم قط في عقربارهم الا ذلوا .

لقد كانت غزوات رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خمسا وعشرين غزوة (١) - وفي رواية أخرى : تسع عشرة غزوة (٢) - وكانت بعوثه وسراياه أكثر من ستين بعثا وسرية . (٣) (أى بمعدل غزوتين وثلاث بعوث في السنة) . فلم كل هذا الجهاد المتواصل اذا كان الهدف من الجهاد هو الدفاع لا الطلب والدفاع ؟ .

ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ان الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وان أمتى سيبغ طمكها مازوى لى منها . وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض " (٤) .

(١) الحسنی : العقد الثمين ١ / ٢٧٥ .
(٢) سلم ١١٤٧ / ٣ وعن جابر بن عبد الله (رضى الله عنهما) قال : غزوت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تسع عشرة غزوة . قال جابر ولم أشهد بدرا ولا أحدا منعى أبى . فلما قتل عبد الله يوم أحد لم أتخلف عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى غزوة قط . انظر سلم ١٤٤٨ / ٣ . قلت : وهذا دليل على أنها أكثر من تسع عشرة غزوة ، لأن جابر ششهد جميع الغزوات باستثناء بدر وأحد .

(٣) الحسنی : العقد الثمين ١ / ٢٧٥ .
(٤) سلم ٢٢١٥ / ٤ ومعنى زوى : جمع . والمراد بالكنزين : الذهب والفضة ، وهما كنزا كسرى وقيصر ملكى العراق والشام .

فلولم يكن الجهاد هجوميا - لازالة طغيان كسرى وقيصر - فكيف تتحقق

هذه النبوءة النبوية الكريمة - وقد تحققت بعده - ؟

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((ان الله تعالى بعثنى بالسيف

بين يدي الساعة وجعل رزقي تحت رمحي - أو ظل رمحي - وجعل الذل والصغار

على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم)) (١) .

فكيف نفسر هذا الحديث لو كان الجهاد دفاعيا فحسب ؟ .

(١) الشيباني : شرح كتاب السير الكبير ١٦ / ١ .

والمراد بقوله بعثنى بالسيف : أى بعثنى بالقتال فى سبيل الله .

كما قال - صلى الله عليه وسلم - : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم

على الله) .

ولأن القتال فى حق غيره من الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - لم يكن

مأمورا به وخس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بذلك .

وقوله بين يدي الساعة : أى بالقرب من القيامة ، قال تعالى : " اقتربت

الساعة وانشق القمر " (القمر : ١) . وقيل فى تفسير قوله تعالى : " فيم

أنت من ذكرها " (النازعات : ٤٣) فيم السؤال عن الساعة وأنت

من أشرطها ؟ ومعنى قوله وجعل رزقى تحت رمحي : قيل كان هذا

فى ابتداء الاسلام ، كان الفازى اذا جن الليل فركز رمحه عند قسوم

فعليهم أن يضيئوه ، فان لم يفعلوا ذلك حتى أصبح ، كان متمكنا من

أن يفرصهم . ثم نسخ ذلك . وقيل المراد به : حل الغنائم لهذه

الامة ، فانها ماكانت تحل لأحد قبلها . ولم يرد بالظل حقيقة الظل ،

لكن أراد به الأمان . ومنه قوله : السلطان ظل الله فى الأرض . يريد

به الأمان .

ومعنى قوله وجعل الذل والصغار على من خالفنى : أى ذل الشرك .

والمراد من الصغار : صغار الجزية ، على ما قال تعالى : ((وهم صاغرون))

(التوبة : ٢٩) . . .

وقوله ومن تشبه بقوم فهو منهم : أى تشبه بالمجاهدين فى الخروج معهم =

ان الجهاد الاسلامي فريضة شرعية وضرورة بشرية ومصلحة عامة للانسانية ،
فلذا أمر به المسلمون لانقاذ العالمين من كل عبودية لغير الله عز وجل ،
ورحمة بالناس وتخليصا لهم من الظلم والظلمات فلو كان الجهاد دفاعيا مقتصرًا
على حالة الاعتداء عليه - فحسب - فكيف تتم الدعوة إلى الله بين الناس
والله تعالى يقول : " وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا " (سبا : ٢٨) .
ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((بعثت إلى كل أحمر وأسود)) (١)
وفى رواية أخرى : ((أرسلت إلى الخلق كافة)) (٢) ،

فلو كان الجهاد دفاعيا فحسب لانتفت بعثته - صلى الله عليه وسلم -
للخلق كافة ، أحمرهم وأسودهم ، ولانتهى ذروة سنام الاسلام منذ أمد بعيد ؟
وكيف يتم ايهال عقيدة التوحيد لجميع البشر دون استعداد وجهاد وبطولة
وفداء ومعارك لازالة هيلمان الباطل وجبروت الطغاة عن كواهل الناس حتى
يسمعوا صوت الحق والقوة والحزبة ؟

وكيف نفسير أمر الله تعالى للمؤمنين بمجاهدة أعداء الدين في كثير من سور
القرآن - وخاصة سورة التوبة* ، وهي من أواخر ما نزل من السور - لو كان الجهاد
دفاعيا غير هجومي ؟ .

قال الله تعالى : ((فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم واخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة
وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم . . . ألا تقتاتلون قوما نكثوا أيمانهم
وهموا باخراج الرسول وهم بدؤوكم أول مرة أتخشونهم افالله أحق أن تخشوه

= والسعى في بعض هوائجهم وتكثير سوادهم ، فيكون منهم في استحقاق
الفنيمة في الدنيا والثواب في الآخرة .

انظر شرح هذا الحديث في شرح كتاب السير الكبير ١٦/١ - ١٨ .
* يقول فضيلة الشيخ علي السالم في ترجمته للإمام الشنقيطي (رحمه الله) بأن
الشنقيطي رجع في أواخر حياته عن القول في الأشهر الحرم بأنها منسوخة
وذهب إلى أنها محكمة ، وهو الحق الذي ينبغي اعتداده والتعويل عليه .
انظر ترجمة الشيخ الشنقيطي في الجزء الأخير من الأضواء ص ٥٨ .

ان كنتم مؤمنين . قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم
ويشف صدور قوم مؤمنين . أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا
منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعطون . .
قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون
دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
(التوبة : ٥ و ١٣ - ١٦ و ٢٩) .

وكيف نفسرتح مصر لو كان الجهاد د فاعيا فحسب ؟

(عن يزيد بن أبي حبيب أن عمرو بن العاص كان بفلسطين على ربع من
أرباعها ، فتقدم بأصحابه الى مصر . فكتب الى عمر بن الخطاب فيه - وكان قد
سار بغير اذن - فكتب اليه عمر بكتاب أتاها وهو أمام المريش فحبس عمرو الكتاب
ولم يقرأه حتى بلغ المريش ، فقرأه فإذا فيه : من عمر بن الخطاب الى العاص
ابن العاص . أما بعد : فإنه بلغني أنك سرت ومن معك الى مصر وبها جموع
الروم ، وإنما معك نفر يسير . ولعمري لو كانوا ثكلى أمك ماتت . فإذا
جاءك كتابي هذا فإن لم تكن بلغت مصر فأرجع) . فقال عمرو : الحمد لله .
أية أرض هذه ؟ قالوا : من مصر . فتقدم الى جموع الروم فقاتلهم فهزمهم (١) .
وهل كان الخلفاء ائراشدون - رحمهم الله - سيتوقفون عن الفتوحات الاسلامية
وحمل هذه المقيدة الى من حولهم ، لو أن الفرس أو الروم التزموا جانبالصمت
ولم يمتدوا على المسلمين ؟ . كلا والله .

وكيف نفسر قول ربيع بن عامر (رحمه الله) وهو يخاطب رستم قائلا : (. . الله
ابتمعتنا والله جاء بنا ، لنخرج من شاء من عبادة العباد الى عبادة الله ،
ومن ضيق الدنيا الى سعتها ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام . فأرسلنا
بدينه الى خلقه لندعوهم اليه ، فمن قبل منا ذلك قبلنا ذلك منه ، ورجعنا عنه

وتركناه وأرضه يلصها دوننا . ومن أبي قاتلناه أبدا حتى نفضي إلى موعود

الله تعالى . . .) (١) لو كان الجهاد دفاعيا فحسب ؟

نعم نقد فهم الرعيل الأول الصحة الطقاة على عاتقه ، أحسن الفهم . ولكن

خلف من بعدهم : خفافيش أعماها النهار بضوءه ووافقها قطع من الليل مظلم .

لقد فهم السلف الصالح - رحمهم الله - حقيقة الجهاد وبواعثه أكثر من كثير من

العلماء المحدثين . فيها هوذا ابن كثير - رحمه الله - يقول في تاريخه :

((استهلكت هذه السنة - سنة ثلاث عشرة من الهجرة - والصديق - رضى الله عنه -

عازم على جمع الجنود لبيعهم إلى الشام ، وذلك بعد مرجعه من الحج ، علما

بقوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجندوا

فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين " (التوبة : ١٢٣) .

وبقوله تعالى : " قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون

ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا

الجزية عن يد وهم صاغرون " (التوبة : ٢٩) .

واقترأ برسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((٢) .

ويقول الاستاذ أحمد الأحمدي ساخرًا من الكتاب المهزومين : ((لماذا لم

تظهر فكرة الحرب الدفاعية قبل وقوعنا تحت ضغط الاستعمار الغربي وتخاذلنا

أمام مخططاته الرهيبة ومخططات المبشرين والمستشرقين ؟

((لماذا لم يقل بهذه الفكرة أحد من علماء هذه الأمة - سلفها أو خلفها - ؟

أجهلوا جميعا هذا التفسير المبقرى للحرب في الإسلام حتى جاء ضحايا المخططات

فاكتشفوه ، وقد موه غدا عصريا للفكر الإسلامي ؟ .

(١) الطبري : تاريخ الأمم ١٠٢/٤ ،

وابن كثير : البداية والنهاية ٣٩/٢ .

(٢) ابن كثير : البداية والنهاية ٢/٢ .

((لماذا خلت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الحاسمة في وجوب

القتال من هذه البدعة - بدعة الحرب الدفاعية - ؟

((ان هذه البدعة تشبه أن تكون مقدمة للنقول بما ذهبت اليه القاديانية (١)

من إلغاء الجهاد بالسيف والاكتفاء بالجهاد عن طريق البيان . (٢)

ويقول العالم الرياني الشهيد سيد قطب (طيب الله ثراه) :

((ان الحرب التي يخوضها الاسلام هي حرب التحرير البشرية : الحرب

على النظم الاقطاعية والاستبدادية وعبودية البشر للبشر ، وعلى الطغيان والظلم
والشطط ، وعلى الخرافات والأوهام والأساطير .

حرب التحرير بكل معانيها وفي كل ميادينها . الحرب الخالصة من الهوى

ومن الدوافع الاقتصادية والمنصرية والتحكيمية . الحرب التي يشرف الانسانية

أن يخوضها : لأنها تقرير للصفات الانسانية وللحقوق الانسانية وللعبادئ
الانسانية .

انها الحرب التي تحمل معها المساواة والعدالة والكرامة لكل كائن بشري ،

وتحققها في عالم الواقع وعالم المثال . . تحققها في التشريع والتنفيذ . . تحققها

للأسود والأبيض والمسلم وغير المسلم . تحققها في صورة واحدة وبأداة واحدة وفي
مستوى واحد لجميع الناس .

ان الاسلام يستبعد من حسابه أن تقوم حرب أو أن يتم فتح بقصد اكساره

أحد على الدخول في الاسلام ، أو بقصد سيادة عنصر أو تغليب جنس أو بقصد

جر المفانم . أو بقصد اكتساب أمجاد شخصية للطوك والقواد أو ارضاء نزعات

الاستعلاء والسيطرة والبروز التي تهيمن على أولئك الرجال فيسخرهم من أجلها
الشعوب لاضافة شارة الى تاج أو وسام الى رداء !

(١) انظر : أبو الحسن الندوي : القادياني والقاديانية .

وعبد الرحمن عميرة : القاديانية .

واحسان الهسي : القاديانية .

(٢) أحمد محمود الأحمد : ماهي علاقة الأمة المسلمة بالأمة الأخرى ص ٣٨ و ٣٩ .

ومن ثم يتعين باحث واحد وهدف واحد للفتح الاسلامى هو (لتكون كلمة الله هي العليا) ، فتحقيق كلمة الله وجعلها هي العليا يتضمن أن يصبح الاسلام لله هو دين البشرية كافة . الا أن الطريقة لأن يفى الناس الى هذا الدين الأخير لا يجوز أن تخرج على القاعدة الكلية التي قررها " لا اكراه فى الدين " (البقرة : ٢٥٦) (١)

((والمهزومون روحيا وعقليا ممن يكتبون عن (الجهاد الاسلامى) ليدفعوا عن الاسلام هذا (الاتهام) يخلطون بين منهج هذا الدين فى النص على استنكار الاكراه على العقيدة ، وبين منهجه فى تحطيم القوى السياسية المادية التى تحول بين الناس وبينه ، والتى تمعد الناس للناس وتمنعهم من العبودية لله . . وهما أمران لاعلاقة بينهما ، ولا مجال للالتباس فيهما . . ومن أجل هذا التخليط - وقبل ذلك من أجل تلك الهزيمة . - يحاولون أن يخصصوا الجهاد فى الاسلام فيما يسمونه اليوم : (الحرب الدفاعية) . . . والجهاد فى الاسلام أمر آخر لاعلاقة له بحروب الناس اليوم ولا بواعثها ولا تكييفها كذلك . . ان بواعث الجهاد فى الاسلام ينهض لتلبيها فى طبيعة (الاسلام) ذاته ودوره فى هذه الأرض ، وأهدافه العليا التى قررها الله ، وذكر الله أنه أرسل من أجلها هذا الرسول بهذه الرسالة وجعله خاتم النبيين وجعلها خاتمة الرسالات . .

أما محاولة ايجاد مبررات دفاعية للجهاد الاسلامى بالمعنى الضيق للمفهوم المعصرى للحرب الدفاعية ، ومحاولة البحث عن أسانيد لاثبات أن وقائع الجهاد الاسلامى كانت لمجرد صد المدوان من القوى المجاورة على (الوطن الاسلامى) -

(١) انظر : دراسات اسلامية ص ٢٢٢ و ٣٨ و ٣٩ مقتطفات .

وهو في عرف بعضهم جزيرة الحرب - فهي محاولة تتم عن قلة ادراك لطبيعة هذا الدين ولطبيعة الدور الذي جاء ليقوم به في الأرض . كما أنها تشسى بالهزيمة أمام ضغط الواقع الحاضر ، وأمام الهجوم الاستشراقى الماكر على الجهاد الاسلامى .

ان الجهاد ضرورة للدعوة ، اذا كانت أهدافها هي اعلان تحرير الانسان اعلانا جادا ، يواجه الواقع الفعلى بوسائل مكافئة له في كل جوانبه ، ولا يكتفى بالبيان اللفظى النظرى ، سواء كان الوطن الاسلامى - دار الاسلام - آمنا أم مهددا من جيرانه . . . (١)

((ان بعض المفرضين من أعداء الاسلام يرمونه بالشقاق ، فيزعمون أنسه فرض بالسيف في الوقت الذى قرر فيه : ألا اكراه في الدين . . أما بعضهم الآخر فيتظاهر بأنه يدفع عن الاسلام هذه التهمة ، وهو يحاول في خبط أن يخمد في حس المسلم روح الجهاد ، ويهون من شأن هذه الأداة في تاريخ الاسلام وفى قيامه وانتشاره . ويوحى الى المسلمين بطريقة ملتوية ناعمة مأكرة - أن لا ضرورة اليوم أو غدا للاستعانة بهذه الأداة . وذلك كله في صورة من يدفع التهمة الجارية عن الاسلام . وهؤلاء وهؤلاء كلاهما من المستشرقين الذين يعملون في حقل واحد في حرب الاسلام وتحريف منهجه وقتل احياءاته الموحية فى حس المسلمين ، كي يأمنوا انبعاث هذا الروح الذى لم يبقوا له مرة في ميدان . والذين آمنوا واطمأنوا منذ أن خدروه وكبلوه بهشتى الوسائل ، وكالوا له الضربات الساحقة الوحشية في كل مكان . وألقوا في خلد المسلمين أن الحرب بين الاستعمار وبين وطنهم ليست حرب عقيدة أبدا تقتضى الجهاد . انها هي فقط حرب أسواق وخامات ومراكز وقواعد . . ومن ثم فلا داعى للجهاد . لقد انتضى

الاسلام السيف وناضل وجاهد في تاريخه الطويل لا ليكره أحدا على الاسلام ولكن ليكفل عدة أهداف كلها تقتضى الجهاد (١) :

((ان العقيدة الاسلامية تعلم أصحابها - فيما تعلم - أن ليس لهم في أنفسهم شيء فكلهم لله تعالى . وأنهم حين يخرجون للجهاد في سبيل الله يخرجون لسه . . . ويتحركون له . . . ويقاثلون له . . . بلا هدف آخر لذواتهم في هذا الجهاد)) (٢)

ويقول فضيلة الشيخ عبد الميرز السلطان :

((والقاتل أن الكفار لا يقاثلون الا دفاعا فقط ما يخلو من أمرين :
اما أن يكون من أعداء المسلمين قصده تشبيطهم عن الجهاد ، على ما هم عليه من الوهن والكسل .
واما أن يكون جاهلا بنصوص الكتاب والسنة وغزوات النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه وفتوحاتهم .

ولم يمهّد في غزواته - صلى الله عليه وسلم - ويمشوه وسراياه - وكانت كلها بعد الهجرة في مدة عشر سنوات - أن المد و قصده وهاجمه في بلده - المدينة وحواليها - قط ، بل هو الذي كان يفزّوهم حيثما كانوا مما يبلغه الخف والحافر ، الا غزوتي أحد والأحزاب .

((لقد أوجب الله تعالى على المسلمين أن يبدأوا بالقتال من أبي الاسلام من المشركين والكفار بعد دعوتهم الى الخضوع له أو الدخول فيه حيث كانوا ، وفرض على الأمة أن تهاجمهم وتبدأهم به كل وقت سوى الأشهر الحرم .

(٢، ١) انظر الظلال ٢٩٣/١ و ٢٩٤ .

وأحمد فائز : طريق الدعوة في ظلال القرآن ١١٨/٢ .

((وليس بد^١ أهل الكفر بالقتال بعد إباحتهم عن الأذعان والدخول تحت سلطان الإسلام اعتداء^٢ عليهم وظلما ، بل ذلك لمصلحتهم* - كالسفيه - ، ولحق الإسلام - كقتل مانع الزكاة والمرتد - ، ولمنعهم عن الظلم والعداوة . يدل على هذا قتال النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه وبدؤهم المشركين والفرس والروم بعد رفض رؤسائهم كتاب النبي - صلى الله عليه وسلم - بغير اعتداء^٣ منهم على أحد من المسلمين .

((ولكنها مكيدة أفرنجية ونزعة أوروبية ، أريد بها تأخير المسلمين وموتهم على ما هم فيه من الضعف وماعلاهم من ذل الاستعباد .

" فمدعى أن الإسلام لا يجيز بد^١ة عدوه بالقتال متقول عليه ما ليس فيه . ((ومن يظن بأن جهاد الكفار وإكراههم في دين الإسلام لأعلاء كلمة الله بدون أن يتعرضوا للمسلمين بسوء من الاعتداء^٢ المنهى عنه في القرآن فإنه خاطئ : لأن قتال الكفار واجب هيشما كانوا بعد عرض الدعوة عليهم ، لأن الشرك بالله - الذنوبهم فيه - هو بنفسه جناية واعتداء^٣ على الله تعالى وفساد كبير في الأرض ، والله تعالى أمر بإزالته بقوله : " وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله " (الأنفال : ٣٩) .

((وجاهد الصحابة الكرام وفتحوا العراق والشام ومصر والروم . . قهرا لأعلاء كلمة الله .

* يقول الشيخ صالح اللحيدان (حفظه الله) في كتابه الجهاد في الإسلام ص ١١ .
(من المعلوم أن الأطباء لو قرروا أن في الإنسان عضوا خطيرا يشكل ضرا على بقية أجزاء الجسم فإنه يبتز . فكذلك يجب قتال الكفار ابتداء^١ ، لأنهم يقدون أنفسهم - من حيث يعلمون أو لا يعلمون - إلى عاقبة وخيمتها في الدارين) .

"ولاندري مامعنى الجهاد - عند من قصره على الدفاع...؟

"فان كان الجهاد غزو الكفار بالمال والنفس لاعلاء كلمة الله - كما هو عرف الشرع وما يعرفه المسلمون - فقد أنكروه وخطأوا فاعطه ، من حيث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يفعله - بزعمهم الخاطيء - انما قاتل دفاعا .

"وان كان فى عرفهم أن الجهاد هو دفع المد و عن النفس والوطن - فهو شئ طبيعي لازمة لمن قام به ، حتى أضعف الحيوان يدافع عن نفسه الى أن يعجز . الا أن يقال فى حق المؤمن اذا ما ثار دون ماله ونفسه، فهو شهيد (((١) - .

هذا وقد رد الزميل عابد السفياني فى رسالته (دار الاسلام ودار الكفر) على هؤلاء المهزومين من ناحية فقهية ، وهذه خلاصة رده عليهم : ان قول بعض المحدثين ان الملة فى القتال هى الاعتداء وأن الجهاد لرد المدوان الواقع أو المتوقع وأن الأصل فى علاقة المسلمين بالكافرين هو السلم : قول مخالف للكتاب والسنة والاجماع .

وان مانسبه بعض المحدثين الى جمهور الفقهاء من أن الملة فى القتال عندهم هى الاعتداء وأن الجهاد لرد المدوان وأن الأصل السلم : غير صحيح ومذهب الجمهور على خلاف مانسب اليهم دلت على ذلك كتبهم وشهد بذلك المحدثون أنفسهم .

(١) عبد العزيز السلمان : الأسئلة والأجوبة الفقهية ٦٩/٣ - ٨٠ باختصار وانظر : صالح اللحيدان : الجهاد من ص ٩٩ - ١٢٨ فقيده أجاد وأفاد (شكر الله له) .

وان تخيير الكفار غير المعتدين بقتال - بين ثلاث خصال ابتداء واجب .
 واعتراض المحدثين على ذلك وتقييده بشرط الاعتداء اعتراض باطل .
 وان القتال في الاسلام ليس اكرها على الاعتقاد بل هو لاختصاص الكفار
 لسلطان الاسلام . واعتراض المحدثين على وجوب الجهاد ابتداء بآية
 " لا اكره في الدين " (البقرة : ٢٥٦) اعتراض مردود .
 وان الكفار مطلقا يقاتلون للخضوع لسلطان الاسلام وأحكامه ، ويجوز
 أخذ الجزية منهم بشرط الخضوع لأحكام الاسلام الا المرتدين .
 وانه لا يجوز اقرار طائفة من المشركين مطلقا في جزيرة العرب لا بالجزية
 ولا بغيرها ، بل يجب اخراجهم منها .
 وان القرآن الكريم نهى عن ولاء الكفار ومودتهم أشد النهي في مواضع
 متكررة . فقول بعض المحدثين ان ولاء الكفار ومودتهم أصل قرآني يدل على
 أن الأصل السلم ، قول مناقض لصريح الكتاب والسنة (١) .

(١) عابد السفينى : دار الاسلام ودار الكفر ص ٢٥٧ بتصرف يسير .

بواعث الجهاد :

ان الغاية من الجهاد الاسلامى غاية عقديّة بحتة ، هى أن تكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى (١) ، لئلا تكون فتنة ويكون الدين كله لله تبارك وتعالى . وهداية المالمين واخراجهم من ظلمات الشرك الى نور التوحيد ومن جور الاديان والاهواء والنحل الى عدل الاسلام ومن ضيق الدنيا وعذاب الآخرة الى سعادة الدنيا والآخرة وسعادة الدارين معا . . كل هذا هو باعث الجهاد الاكبر وغايته المثلى وأمله المنشود . وكل ما يتعلق بالجهاد الاسلامى يرتكز على العقيدة الالهية التى رضىها الله عز وجل لعباده وبحث من أجلها الرسل عليهم الصلاة والسلام . وأنزل بسببها الكتب السماوية . " ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة " (الانفال : ٤٢) . وليس من بواعث الجهاد - كما تخرص بذلك الا فاكون ممن رد دنا عليهم ودحضنا افتراءاتهم وكشفنا سوء طوابعهم بما يشقى الفليل ولله الحمد - حب القتال (٢) وسفك الدماء واكره الناس على الاسلام :

قال تعالى : " أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين " (يونس : ٩٩) .
وقال تعالى : " فذكر انما أنت مذكر . لست عليهم بمصيطر " (الغاشية : ٢٢ ، ٢١)

(١) عن أبى موسى (رضى الله عنه) قال : جاء رجل الى النبی صلى الله عليه وسلم - فقال : الرجل يقاتل للمفتم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن فى سبيل الله ؟ قال (من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله) . البخارى ٢٦/٣ .

(٢) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " لا تتنصوا لقا العدو ، فاذا لقيتموهم فاصبروا " .

انظر مسلم ١٣٦٢/٣

وليست الغاية من الحروب الاسلامية - كما أشرنا الى ذلك مرارا احتلال الديار
أو نهب الأموال أو سبي الذرية أو اذلال الشعوب - كما هي الحال في الحروب
الجاهلية - وإنما الهدف منها تحرير الانسانية من كل عبودية - بشرية أو وثنية - وصون
كرامتها أفراد والمجتمعات ورفع الظلم عنهم بفض النظر عن معتقداتهم ، وتركهم
بعد ذلك أحراراً في اختيار الدين الذي يريدون . ولم ير العالم - قديماً وحديثاً -
فاتحاً أرحم ولا أعدل من المجاهدين المسلمين . لأن هؤلاء المؤمنين لا يبتغون من
 وراء جهادهم مالا ولا مقاماً ولا جاهاً ولا ملكاً ولا استعباداً للآخرين ، بل كسب
أهدافهم محصورة في نيل إحدى الحسنيين ، النصر أو الشهادة .
والعقيدة الاسلامية التي دفعت المجاهدين في سبيل الله للفتوحات الاسلامية
هي التي ربت أصحابها على قمة الاخلاق الكريمة والاداب المالية والقيم المثلى
والمبادئ السامية . والتي يظن من يسميها لأول وهله أنها من الاساطير أو من المستحيلات
ولكن هذه المستحيلات في قواميس الجاهلية حقيقة ساطعة في تاريخ الاسلام :

شهد الانام بفضلها حتى المسداً والحق ما شهدت به الاعداء

وقد ربت هذه العقيدة - كما سنرى فيما بعد - بان نه تعالى - نفوس أتباعها على تلبية
داعي الجهاد ونداء الفلاح في حالة العسر واليسر والمنشط والمكره . وقد أنشئني
المولى تبارك وتعالى على هؤلاء المؤمنين ثناءً عاطراً أهد الدهر بقوله .
" من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من
ينتظر وما بدلوا تبديلاً " (الاحزاب : ٢٣) .

ويقوله : " ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في
سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى
بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم "

(التوبة : ١١١) .

والمقيدة الإسلامية تعلم أصحابها - فيما تعلم - أن ليس لهم من أنفسهم شئ -
 فهم وما يملكون لمن بيده الخلق ولا مر عز وجل - وأن الله قد اشترى نفوسهم منهم
 ومن ذلك الجنة . ولذا فإن المؤمنين لا يرهبون أعداءهم - ولو كانوا أكثر منهم
 عددا وأحسن عدة - ولا ينكصون على أعقابهم فيفرون من الزحف ، لماذا ؟
طعنا في رضوان الله تعالى ورغبة فيما عنده ، ثم الفوز على الأعداء . وإزالة الطواغيت
 الذين يمنعون وصول هذه المقيدة إلى أسماع البشر .

وخوفا من سخط الله وعقابه - في حال ترك الجهاد - أما بالذل في الدنيا ، أو
 المذابح الأشد في الآخرة ، أو بهما معا (والحياء بالله) ، " يا أيها الذين
 آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا رحوا فلاتولوهم الا بار ومن يولهم يؤمئذ به الا محرفا
 لقتال أو تحييزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير "
 (الانفصال : ١٥ ، ١٦) .

وهذه المقيدة تفرز على أصحابها أن يعدوا أنفسهم فيأخذوا بجميع الأسباب
 المادية ويستمدوا لمواجهة عدوهم بكل ما توصلوا إليه من وسائل حربية حديثة ،
 والقاعدة في ذلك الأمر الرباني :

" وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة " (الانفال : ٦٠) *

ويعد بذل الجهد والانتهاز من الاستعداد - ماديا ومعنويا - عليهم مجابهة
 عدوهم والاتكال على الله عز وجل ، والحرص على نيل إحدى الحسنيين (النصر
 أو الشهادة) ، وكلاهما سيات عند رجل المقيدة الربانية .

* من الملاحظ : أن المولى عز وجل قال في الآية التي قبل هذه الآية -
 " ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون " فيبين ان الأعداء لا يعجزون
 ثم طالبع ذلك من المؤمنين الأعداد التام . . .

وهذه العقيدة تحملن للملا جميعا أنه لا يتقبل جهاد أحد الا اذا كان صاحب

عقيدة يهدف من وراء جهاده اعلاء كلمة الله ،

عن ابي هريرة - رضى الله عنه - قال :

(شهدنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال لرجل من يدعى الاسلام : هذا من اهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة . فقيل : يا رسول الله . الذى قلتانه من اهل النار فانه قد قتل اليوم قتلا شديدا وقد مات .

فقال النبى (صلى الله عليه وسلم) : الى النار . قال : فكاد بعض الناس أن يرتاب . فبينما هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا شديدا ، فلمسا كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه ، فأخبر النبى (صلى الله عليه وسلم) بذلك . فقال : الله اكبرا أشهد أنى عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادى بالناس : انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) (١)

وفى رواية أخرى : (فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه . فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عند ذلك : ان الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما يريد وللناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يريد وللناس وهو من اهل الجنة) (٢)

وطريقة العقيدة الربانية فى تربية نفوس المؤمنين المجاهدين على حب الجهاد فى سبيل الله طريقة فريدة وهجبية : فهى أولا تنشى الايمان فى القلوب ، ثم تجعل هذا الايمان يزداد بالعمل الصالح وبالتقوى ومكارم الاخلاق .

ثم تعلم أصحاب الايمان : الطاعة المطلقة لرب العالمين ، وتقديم هذه الطاعة على كل ما فى الدنيا قاله نيا .

ثم تعلمهم : التسليم التام للقضاء والقدر - خير وشرة - ثم الصبر الجميل في كسل الاحوال - بـلـسـتـثـنا الصبر على الذل والاستعباد ، ثم جعلهم يحبون لقاء الله ويحبون لدخول الجنة ، والاستراحة من نكد الدنيا .

ثم تفرس هذه العقيدة في نفوس معتنقيها : حب كل ما يؤدي لرضوان الله ، من نشر دعوته بين الناس ورفع رايته فوق أرجاء المعمورة ، واتباع أوامره واجتناب منهيته ، ولو أدى ذلك لفقد النفس أو الاموال أو الاهل أو المنصب أو الجاه . .

وأهم وسيلة تنتهجها العقيدة لتهيئة النفوس للجهاد - بعد الايمان بالله - هي تصديق الايمان باليوم الآخر : ومافيه من نعيم مقيم وسعادة دائمة أعد لها الله لعباده المؤمنين - وخاصة المجاهدين - . أو العذاب الاليم والشقاء الخالد والذل والهوان (والعيان بالله) في حالة النكوص عن الجهاد والاعراض عن تبليغ دعوة الله . وتؤكد هذه العقيدة على المؤمنين أن الغاية الكبرى من الجهاد (هي نيل احدى الحسنين (النصر أو الشهادة) وأن الوسيلة الى ذلك : بذل الوسع وافراغ الطاقة في سبيل تحقيق رضوان الله والفوز بالجنة والنجاة من النار . يقول الامام ابن القيم :

(لما كان الجهاد ذروة سنام الاسلام ، ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة ، كما لهم الرفعة في الدنيا ، كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الذروة العليا منه ، واستولى على أنواعه كلها ، فجاهد في الله حق جهاده بالقلب والجنان ، والدعوة والبيان ، والسيف والسنان ، وكانت ساعاته موقوفة على الجهاد ، ولهذا كان أعظم العالمين عند الله قدرا . وأمره تعالى بالجهاد من حين بعثه فقال : " فلا تطع الكافرين وجاهد هم به جهادا كبيرا " (الفرقان : ٥٢) . فهذه سورة مكية أمره فيها بالجهاد بالبيان . وكذلك جهاد المنافقين انما هو بالحجة وهو أصعب من جهاد الكفار ، وهو جهاد خواص الامة ، وورثة الرسل ، والقائمون بسببه أفراد في العالم ، والمعاونون عليه - وان كانوا هم الاقلين عددا - فهم الاعظمون عند الله قدرا .

(ولما كان من أفضل الجهاد قول الحق مع هذه المعارض - مثل أن يتكلم به عند من يخاف سطوته - كان للرسول (صلوات الله وسلامه عليهم) من ذلك الحظ الا وفرة . وكان له (صلى الله عليه وسلم) من ذلك اكمل الجهاد وأتمه . ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعا على جهاد النفس ، كان جهاد النفس مقدما على جهاد العدو بجهادهما ، ويليهما عدو ثالث لا يملكه جهادهما الا بجهاده ، وهو واقف بينهما يشيط العبد عن جهادهما وهو الشيطان . قال تعالى : " ان الشيطان لكسمر عدو فاتخذوه عدوا " (فاطر : ٦) . والامر باتخاذ عدو وتنبيه على استفراغ الوسع في محاربتة . فهذه ثلاثة أعداء أمر العبد بمحاربتهم ، وسلطت عليه امثالثا من الله ، وأعطى العبد مددا وقوة ، وولى أحد الفريقين بالاخر . وجعل بعضهم لبعض فتنة ليبلوا أخبارهم (١)

ويقول شيخنا محمد قطب (حفظه الله) :

(انه لا شئ يمكن أن يقنع الانسان بالتنازل عن الطاع الزائد عن الحد المدفوع اليه بفطرته ، والا لترك بالحدود التي رسمها الله لهذه الدوافع وأمر الناس الا يمتدوها لكي لا يمتطبوا ولا يهلكوا . . لا شئ يمكن أن يقنع الانسان بذلك الا الايمان الجازم بأن ما يتركه هنا في الدنيا - من أجل طاعة الله - يلقاه في الآخرة مضاعفا لا في الدرجة فحسب . . بل في النوع كذلك ، حيث النعيم الخالد الذي لا يزول وأن ما يمضي الله فيه في الدنيا - اندفاعا وراء شهواته - يمسذب عليه عذابا لا تطيقه النفوس والابدان . وتصبح الموازنة بين طاع هنا في الدنيا زائف زائل ، ليس أقل عيوبة ما يشوبه من القلق الدائم على انتباهه ، وبين طاع هناك خالد لا يزول ، ومن نوع أجمل وأعمق وأمتع وأصفى . . وموازنة كذلك بين ألم من عدو يحقق القدر الزائد من الطاع - وهو محتمل في جميع أحواله - وألم فنى الآخرة يفوق طاقة الاحتمال

والمؤمن مكلف باقرار منهج الله فى الارض لتكون كعقل الله هى العليا ، ويكون النظام الربانى هو القائم بين الناس . ولكن الجاهلية لا تترك هذا الامر يتم فى يسر لم تصنع ذلك مرة واحدة خلال التاريخ . ولا بد من جهاد لاقرار منهج الله . جهاد يحرم الانسان حتى من المتاع المباح . . . ويعرضه لان يفقد ماله أو راحته أو أمنه وأهله . . . بل قد يعرضه للتعذيب والتشريد . . . وقد يعرضه للموت بوسيلة من وسائل القتل . . . وذلك غير القتال فى سبيل الله وما يصاحبه من المشقة والحرمان الذى يصل الى الموت فى ساحة القتال . .

فماذا يعوق المؤمن عن ذلك كله ، ويخرجه بتحمل العذاب فى الحياة الدنيا يشقى صنوفه ، الا ذلك الايمان الجازم بأن كل حرمان يتعرض له فى الارض - فى سبيل مرضاة الله - جزاؤه النعيم الخالد الذى لا ينفد ؟ وماذا يمنعه من التقاعس - خوفا من عذاب الارض - الا الايمان الجازم بأن عذاب الله عن هذا التقاعس هو العذاب الاشد ، والذى يجعل عن الاحتمال ؟

" قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين " (التوبة : ٢٤) .

لذلك كان التذكير الدائم - للمؤمنين - باليوم الاخر ، لكى يتقوا على الجهاد ولا تقعد بهم مشقاته وعذاباته وحرمانه عن المضى فيه ابتغاء مرضاة الله . . . ولهم على ذلك الجنة والنعيم المقيم . . . (١)

وفيما يلي ننقل كلاماً قيماً لبعض علمائنا المعاصرين تحدثوا فيه عن طبيعة الجهاد وغايته وبواعث النبلة :

يقول الامام المودودي :

(وغاية الجهاد في الاسلام : هي هدم بغيان النظم المناقضة لمبادئه ، واقامة حكومة مؤسسة على قواعد الاسلام مكانها . وهذه المهمة غير منحصرة في قطر دون قطر ، بل هي شاملة لجميع أنحاء المعمورة .

(والاسلام لا يريد بهذه الحملة أن يكره من يخالفه في الفكرة على ترك عقيدته والايمان بمبادئ الاسلام ، وانما يريد الحزب الاسلامي أن ينتزع زمام الامر من يؤمنون بالمبادئ والنظم الباطلة ، حتى يستتب الامر لجملة لواء الحق) (١)

ويقول العلامة الندوي :

(وجهاد المسلم انما هو لتنفيذ شريعة الله واعلاء كلمة الله ونفاذ أحكامه . فلا حكم الا لله ولا أمر الا له . وغاية الجهاد ألا تبقى في الدنيا قوتان متساويتان متنافستان تتحاذيان الاهواء والانفس . قال تعالى : " وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله " (البقرة : ١٩٣)

(ومن مقتضيات هذا الجهاد أن يكون الانسان عارفاً بالاسلام الذي يحاهد لاجله وبالكفر والجاهلية التي يحاهد ضدها ، فلا تغدعه المظاهر ولا تغره الالوان .

(ويجب أن يكون استمداد المجاهدين كاملاً وقوتهم تامة ، يقارعون الحديد بالحديد ويقابلون الريح بالاعصار ، ويواجهون الكفر وأهله بكل ما يقدرون عليه وبكل ما امتدت اليه يد عم ، وبكل ما اكتشفه الانسان ووصل اليه العلم في ذلك العصر ، من سلاح وجهاز واستمداد حربي . لا يقصرون في ذلك ولا يجهزون " (٢)

(١) المودودي : الجهاد في سبيل الله ص ٣٥ و ٤٢

(٢) الندوي : ماذا خسر العالم ص ١٨٧ و ١٨٨

ويقول الشهيد سيد قطب :

(لقد جاهد الاسلام أولا : ليدفع عن المؤمنين الاذى والفتنة التي كانوا يسامونها . وليكفل لهم الامن على انفسهم وأموالهم وعقيدتهم . وقرر ذلك المبدأ العظيم " والفتنة أشد من القتل " (البقرة : ١٩١) فاعتبر الاعتداء على العقيدة والايمان بسببها وفتنة أهلها عنها أشد من الاعتداء على الحياة ذاتها . فالعقيدة أعظم قيمة من الحياة وفق هذا المبدأ العظيم . وإذا كان المؤمن مأذونا في القتال ليدفع عن حياته وعن ماله فهو من باب أولى مأذون في القتال ليدفع عن عقيدته وقد كان المسلمون يسامون الفتنة عن عقيدتهم ويؤذون ، ولم يكن لهم بد أن يدافعوا هذه الفتنة عن أمر ما يملكون .

وجاهد الاسلام ثانيا : لتقرير حرية الدعوة - بعد تقرير حرية العقيدة - . فقد جاء الاسلام بأكمل تصور للوجود والحياة ، وأرقى نظام لتطوير الحياة . جاء بهذا الخير ليهدى به إلى البشرية كلها ، ويبلغه إلى أسماعها وقلوبها ، فمن شاء بمسار البيمان والبلاغ فليؤمن ومن شاء فليكفر . ولا اكراه في الدين . ولكن ينهض قبيل ذلك أن تنزل العقبات من طريق ابلاغ هذا الخير للناس كافة ، كما جاء من عند الله تعالى . وأن تنزل الحواجز التي تمنع الناس أن يسموا وأن يقتنموا وأن ينضموا إلى موكب الهدى إذا أرادوا . ومن هذه الحواجز أن تكون هناك نظم طاغية في الارض تصد الناس عن الاستماع إلى الهدى ، وتقتل المهتدين أيضا . فجاهد الاسلام ليحكم هذه النظم الطاغية ، وليقيم مكانها نظاما عادلا يكفل حرية الدعوة إلى الحق في كل مكان ، وحرية الدعاة . . .

وما يزال هذا الهدف قائما ، وما يزال الجهاد مفروضا على المسلمين ليبلغوه ان كانوا مسلمين .

وجاهد الاسلام ثالثا : ليقم في الارض نظامه الخاص ويقرره ويحميه . . وهو وحده النظام الذي يحقق حريقتا انسان تجاه أخيه الانسان ، حينما يقرر أن هناك عبودية واحدة لله الكبير المتعال ، ويلقى من الارض عبودية البشر للبشر في جميع أشكالها وصورها . فليس هناك فرد ولا طبقة ولا أمة تشرع الاحكام للناس وتستذلهم عن طريق التشريع . انما هنالك رب واحد للناس جميعا هو الذي يشرع لهم على السواء ، واليه وحده يتجهون بالطاعة والخضوع ، كما يتجهون اليه وحده بالايان والمباداة سواء . فلا طاعة في هذا النظام لبشر الا أن يكون متقذا لشريعة الله ، موكلا عن الجماعة للقيام بهذا التنفيذ ، حيث لا يملك أن يشرع هو ابتداء ، لان التشريع من شأن الالهية وحدها ، وهو مظهر الالهية في حياة البشر ، فلا يجوز أن يزاوله انسان فيدعى لنفسه مقام الالهية وهو واحد من العبيد .

جاهد الاسلام ليقم هذا النظام الرفيع في الارض ويقرره ويحميه وكان من حقه أن يجاهد ليحطم النظم الباغية التي تقوم على عبودية البشر للبشر ، والتي يدعى فيها المبيد مقام الالهية ، ويحاولون فيها وظيفة الالهية - بغير حق - ولم يكن بد أن تقاومه تلك الانظمة الباغية في الارض كلها وتناصره المداء . ولم يكن بد كذلك أن يسحقها الاسلام سحقا ليملن نظامه الرفيع في الارض . . ثم يدع الناس في ظله أحرارا في عقائدهم الخاصة . لا يلزمهم الا بالطاعة لشرائعه الاجتماعية والاخلاقية والاقتصادية والدولية ، أما عقيدة القلب فهم فيها أحرار . وأما أحوالهم الشخصية

فهم فيها أحرار يزاولونها وفق عقائد هم ، والا سلام يقوم عليهم يحميهم ويحميهم
حريتهم في العقيدة . ويكفل لهم حقوقهم . ويصون لهم حرمانهم في حدود ذلك
النظام (١) .

ويقول فضيلة الشيخ كامل الدقنس :

(وقد وضعت هذه الآية الكريمة " يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار
وليجدوا فيكم غلظة " (التوبة : ١٢٣) قاعدة من أهم قواعد الأصول العسكرية في
القتال . وخطة الحركة الجهادية التي تشير إليها هذه الآية هي (البدء بالأقرب
فالأقرب) . وقد سار عليها النبي (صلى الله عليه وسلم) في جهاده ودعوته ، وسار
عليها خلفاؤه من بعده بصفة عامة ، وسارت عليها الفتوحات الإسلامية تواجه من يلون
(دار الاسلام) مرحلة فمرحلة . وذلك لان القتال شرع لتأمين حرية نشر الدعوة
الاسلامية وحرية الدين والدفاع عن المسلمين وعدم فتنهم أو التعرض اليهم . وتدارك
من هذا النص الذي يجعل (الانطلاق) بهذا الدين هو الاصل الذي ينبثق
منه مبدأ الجهاد ، وليس هو مجرد (الدفاع) كما كانت الاحكام المرحلية أول العهد
باقامة دولة اسلامية في المدينة . ولهذا فقد أمر الله المؤمنين بالغلظة على
الكفار والشدة عليهم ، لا يكون ذلك أهيب وأوقع للفرع في قلوبهم . والغلظة تجمع
الجرأة والصبر على القتال وشدة المداوة .

" ولما كان الجهاد قد كتب على المسلمين لضمان الحرية في نشر الدعوة وصيانتها

وحماية متبعيها والداغين اليها ، فقد اقترنت الدعوة الى الجهاد بتعبير (سبيل الله) .

والجهاد يشمل بذل المال والجهد مطلقا في سبيل نصرته دين الله ، ومجاهدة النفس والشيطان ، لانهما عدوان للانسان .
والدعوة الاسلامية دعوة تعالج عيوب المسلمين تبليغها للناس كافة ، وازالة كل العقبات التي تعترض طريق الدعاة بالقوة ، لتحرير كافة الناس من عبادة العباد الى عبادة رب العباد وحده . (١)

(١) كامل الدقس : العلاقات الدولية في الاسلام من ص ٦٣٨ - ٦٤٠

آيات الجهاد في القرآن الكريم ص ٤٩٧

أمثلة على أثر العقيدة في تربية الجاهدين

وأما لريح الجنة :

(عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال : غاب أنس بن النضر عن قتال يوم بدر . فقال : غبت عن قتال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المشركين ، لئن أهدني الله قتالا ليرين الله ما أصدع ، فلما كان يوم أحد انكشف المسلمون ، فقال : اللهم اني أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون ، وأهتذر اليك مما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - ، فمشى بسيفه ، فلقبه سعد بن معاذ فقال : أي سعد اني لا جد ريح الجنة - دون أحد . قال سعد : يا رسول الله فما استطعت أن أصنع ما صدع . قال أنس : فوجدناه بين القتلى به بضع وثمانون جراحة بين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم ، فما عرفناه حتى عرفته أخته ببنانته . قال أنس : فكنا نتحدث أن هذه الآية " من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا " (الأحزاب : ٢٣) نزلت فيه وفي أصحابه (١) مع الذين أنعم الله عليهم .

(مر المسلمون يوم القادسية على رجل من المسلمين وقد قطعت يداه ورجلاه وهو يفحص - يبحث التراب بما بقي من أطرافه لشدة ألم القطع - ويقول : " مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك

رفيقا " (النساء : ٦٩)

(١) انظر : ابن المبارك : الجهاد ص ٦٧

والذهبي : التاريخ ٢٠٠ / ١

وابن كثير : الفصول ص ١٣١

وابن الاثير : الكامل ١٠٩ / ٢

والاصمهاني : حليقا وليا ١٢١ / ١

وابن حزم : جوامع السيرة ص ١٦٢

وابن الجوزي : تلقيح فهم الاثر ص ١٤٣

فقال له رجل : من أنت يا عبد الله ؟

قال : امرؤ من الانصار (١)

حسبنا الله ونعم الوكيل :

(بعد انتهاء معركة أحد أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم - في الناس بطلب العدو ، وألا يخرج أحد الا من حضر يوم أمس . وانما خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرهبا للعدو وليبلغهم انه خرج في طلبهم ليقاتلوا به قوة ، وأن الذي أصابهم لم يوهنهم من عدوهم . فخرج (صلى الله عليه وسلم) والمسلمون منه حتى انتهى الى حمراء الاسد - وهي من المدينة على ثمانية أميال - واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم .

عن أبي السائب :

أن رجلا من الصحابة كان قد شهد أحدا قال : شهدنا أحدا مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنا وأخي ، ورجعنا جريحين . فلما أذن مؤذن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالخروج في طلب العدو وقلت لأخي : أتفوتنا غزوة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ - والله ما لنا من دابة تركبها وطا من الا جريح ثقيل - ، فخرجنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكنت أيسر جراحا منه ، فكان اذا غلب حملته على عقبه ، حتى انتهينا الى ما انتهى اليه المسلمون .

وندم المشركون لم لم يتمموا على أهل المدينة ويجعلوها الفيضة . قال الحسن البصري - رحمه الله - في قوله تعالى " الذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما أصابهم القرح " .

ان أبا سفيان وأصحابه أصابوا من المسلمين ما أصابوا ورجعوا فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان أبا سفيان قد رجع ، وقد قذف الله في قلبه الرعب

فمن ينتدب في طلبه ؟ فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى
وناس من الصحابة فتبعوهم . فبلغ أبا سفيان أن النبي (صلى الله عليه وسلم)
يطلبه فلقى عيرا من التجار فقال : ردوا محمدا ولكم من الجمل كذا وكذا وأخبروهم
أنى قد جمعت لهم جموعا وأنى راجع اليهم . فجاء التجار وأخبروا رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) بذلك . فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والمؤمنون :
" حسبنا الله ونعم الوكيل " أى قالوا : الله كافينا وحافظنا ومتولى أمرنا ، ونعم
الطبا والنصير لمن توكل عليه جل وعلا (١)

وهذه العقيدة هي التي دفعت حنظلة الفسيل (رضى الله عنه) لتلبية نداء
الجهاد سريعا ، فترك زوجته - وهو جنب - ولم يرجع الا بالشهادة في سبيل الله . (٢)
لا كون أول من يرجع الا أن يقتل :

(كان أبو محجن لا يزال يجلد في الخمر ، فلما أكثر عليهم سجنوه وأوثقوا .
فلما كان يوم القادسية رأهم يقتتلون ، فكأنه رأى المشركين وقد أصابوا في المسلمين
فأرسل الى امرأة سعد يقول لها : ان أبا محجن يقول لك : ان خلعت سبيلك
وحملته على هذا الفرس ، ودفعت اليه سلاحا ، ليكون أول من يرجع الا أن يقتل .
وقال : كفى حزنا أن تلتقى الخيل بالقنا وأترك مشدودا على وثاقي -
إذا شئت عناني الحديد وظلقت مصاريع من دوني تصم الضاريا
فأمرت زوجة سعد بحمل قيوده عنه ، وحمل على فرس كان في الدار ، وأعطى سلاحا
ثم جعل يركض حتى لحق بالقوم . فجعل لا يزال يحمل على رجل فيقتله ويدق صلبه . .
فنظر اليه سعد فتعجب وقال : من هذا الفارس ؟ فلم يلبثوا الا يسيرا حتى هزم

(١) انظر الصابوني : مختصر تفسير ابن كثير ٣٣٨/١ وصفوة التفاسير ٢٤٤/١

وتهذيب سيرة ابن هشام ص ١٧٧ - ١٧٦ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ١١٠/٢

واليمنى : شرح بهجة المحافل ٢٠٨/١

الله العدو ، فرجع أبو محجن ورد السلاح ، وجعل رجله في القيود كما كان . فجاء سعد . فقالت له زوجته * : كيف كان قتالكم ؟ فجعل يخبرها ويقول : لقينا ولقينا ، ، حتى بعث الله رجلا على فارس أبلق ، لولا أني تركت أبا محجن في القيود لظننت أنها بعض شمائل أبي محجن . فقالت : والله انه لا يوم محجن . كان من أمره كذا وكذا ، فقضت عليه القصة . فدعا سعد به ، وحل عنه قيوده وقال له : لا نجلدك في الخمر أبدا . فقال أبو محجن : وأنا والله لا تدخل في رأسي أبدا . انما كنت أنفأ أن أدعها من أجل جلدك . (١)

اجتهد الا يراه أحد :

(لما توجه المسلمون الى بدر ، خرج عمير بن أبي وقاص - وكان غلاما - وكان يخاف الا يقبله رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لصغر سنه ، فكان يجتهد الا يراه احد ، وكان يتوارى ، فسأله أخوه سعد بن أبي وقاص عن ذلك ، فقال : أخاف أن يردني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا أحب الخروج ، لعل الله أن يرزقني بالشهادة . فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن يرده . فبكى عمير . وورق له قلب النبي (صلى الله عليه وسلم) فأجازه . قال سعد : فكنت أعقد له حمائل سيفه - لصغره - فقتل ببدر وهو ابن ست عشرة سنة ، قتله عمرو بن عبدود) . (٢)

(١) ابن أضم : الفتوح ٢٠٧/١ - ٢٠٩

وابن قدامة : كتاب التوابين ص ١٣٠

والبلاذرى : فتوح البلدان ص ٣٦

* يجوز أن نقول (زوجة) و (زوجته) ولكن الاول أصح وأشهر ، وهذا لا يعنى

عدم جواز قولنا (زوجته) فقد ورد في صحيح مسلم ٢١٧٩/٤ قوله (صلى

الله عليه وسلم) : (لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان . .) .

(٢) البهستى : الثقات ١٥٢/١ وابن الجوزى : صفحا لصفوة ٣٩٤/١

انى لا رجوا أن أطا بعرجتى هذه فى الجنة :

(كان عمرو بن الجموح أعرج شديد العرج ، وكان له أربعة بنون يفزون مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) . فلما توجه المسلمون الى أحد ، قال له بنوه : ان الله عز وجل قد جعل لك رخصة ، فلو قمدت فتجن ثقبك ، فقد وضع الله عنك الجهاد . فأتى عمرو رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال : يا رسول الله ان بنى هؤلاء يمنعون أن أخرج معك . والله انى لا رجوا أن استشهد فأطا بعرجتى هذه الجنة . فقال له رسول الله (صلى الله عليه وسلم) . أما انت فقد وضع الله عنك الجهاد . وقال لبنيه : وما عليكم أن تدعوه لعل الله يرزقه الشهادة ؟ فخرج مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقتل يوم أحد شهيدا (رضى الله عنه) (١)
ثلاثون يمترضون ثلاثمائة :

(بحث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عنه حمزة فى ثلاثين رجلا من المهاجرين ، يمترض عيرا لقريش جاءت من الشام ، وفيها أبو جهل فى ثلاثمائة . فالتقوا واصطفوا للقتال . . فمضى مجدى بن عمرو - وكان حليفا لهما جميعا - بين هؤلاء وهؤلاء حتى حجز بينهم . فلم يقتلوا) (٢)

(١) ابن المكارك : الجهاد ص ٦٩

وابن الجوزى : تلقيح فهم الاثر ص ١٤٤

(٢) خليفة بن خياط : تاريخ خليفة بن خياط ص ٦٢

والحسنى المكي : المعقد الثمين ٢٣٨/١

وأبو هلال العسكري : الاوائل ص ١٧٣

واليمقوي : تاريخ اليمقوي ٦٩/٢

والسمعودى : التنبيه والاشراف ص ٢٠٠

والعصا مى : سمط النجوم الموالى ٤/٢

والذهبي : التاريخ الكبير ٨٦/١

وابن الاثير : الكامل فى التاريخ ٧٧/٢

وابن سيد الناس : عيون الاثر ٢٢٥/١

وثلاثة آلاف يحاربون مائتي ألف . .

(ثم خرج القوم حتى نزلوا معان . فبلغهم أن هرقل قد نزل بحاب من أرض البلقاء بمائة ألف من الروم ومائة ألف من العرب . فأقاموا بمعان يومين . فقالوا : نبعث إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فنخبره بكثرة عدونا ، فاما أن يمدنا بالرجال واما أن يأمرنا بأمره . فشجع الناس عبد الله بن رواحة فقال : يا قوم . ان التي تكرهون للتي خرجتم لها اياها تطلبون الشهادة . ومانقاتل الناس بعدد ولا كثرة ، وانما نقاتلهم بهذا الدين الذي أكرمنا الله به ، فربما فعل . وان تكن الاخرى فهي الشهادة ، وليست بشر المنزلتين . فقال الناس : صدق والله ابن رواحة .

(١)

ثم لقى جمع الروم)

وثلاثون يحاربون مئاة الاف :

(كانت جيوش المسلمين بالقادسية واليرموك بضعا وثلاثين ألفا في كل ممسكر ، وجمع فارس مائة وعشرون ألفا بالقادسية ، وجمع هرقل أربع مائة ألف ، فهزمهم باذن الله) (٢)

لولا هذا البحر لمضيت أجاهد !

(قال عقبة بن نافع وقد وصل البحر : اللهم انك تعلم اني أطلب السبيل الذي طلبه وليك ذو القرنين ، الا يمهد الا الله . اللهم اشهد اني قد بلغت المجهود ، ولولا هذا البحر لمضيت في الهلاك أقاتل من كعربك ، حتى لا يمهد أحد دونك) (٣)

أيمن المفر ؟

(جاز طارق بن زياد الى الاندلس في ألف وسبع مائة رجل ، وتحصن بجبل الفتح ووصل اليه الملك رذريق في تسمين ألفا . فلقىهم طارق واقتلوا ثلاثا أيام أشد قتال .

(١) بدران : تهذيب تاريخ ابن عساكر ١/٩٤

(٢) ابن العماد : شذرات الذهب ١/٢٧

وابن الزرق : بدائع السلك ١/١٣٨

(٣) ابن أبي دينار : المؤنس في أخبار إفريقية وتونس ص ٣١

والدباغ : معالم الايمان في معرفة أهل القيروان ١/٥١

فراى طارق ما بالناس من الشدة ، فحرضهم على الصبر ورجبهم فى الشهادة ، وقال :
 أين المفر ؟ البحر من ورائكم والعدو أمامكم . فليس الا الصبر منكم والنصر من ربكم
 وأنا فاعل شيئا فافعلوا كفعلى . والله . لا قصدن ما غيبتهم فاما أن أقتله أو أقتل
 دونه . ثم حمل مع أصحابه عليه حملة رجل واحد ، فقتل رذريق ، وانهزموا لروم (١)
 نفى لهم بمعهدهم ؛

يقول حذيفة بن اليمان (رضى الله عنه) : ما منحنى أن أشهد بدرا الا أنى خرجت
 أنا وأبى حسيل ، فأخذنا كفار قريش ، قالوا : انكم تريدون محمدا ؟ فقلنا : ما نريده
 ما نريد الا المدينة . فأخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه .
 فأتينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأخبرناه الخبر . فقال (انصرفا . نفى
 لهم بمعهدهم ونستعين الله عليهم) (٢)

ان يكن فى الجنة أصبر :

(عن أنس قال : انطلق حارثة ابن عتي الربيع نظارا يوم بدر ، وما انطلق لقتال ،
 فاصابه سهم فقتله ، فجاءت عمتى أمه الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقالت :
 يا رسول الله . ان ابنى حارثة ان يكن فى الجنة أصبر وأحتسب ، والا فسترى ما أصدع .
 فقال : يا أم حارثة . انها جنات كثيرة ، وان حارثة فى الفردوس الاعلى . (٣)
 ولكن قولوا : اللهم احقق لنا ما وعدناهم :

(بلغ علينا (رضى الله عنه) ان حجر بن عدى وعمرو بن الحمق يظهران شتم
 معاوية ولعن أهل الشام . فارسل اليهما أن كفا عما يبلغن عنكما . فأتياه فقالا :
 يا أمير المؤمنين . ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال : بلى ورب الكعبة

(١) ابن الازرق : بدائع السلك ١ / ١٧٦

(٢) مسلم ٣ / ١٤١٤

(٣) ابن أبى شيبة : المصنف ٥ / ٢٩٠

وابن المبارك : الجهاد ص ٧٢

السدنة . قالوا : فلم تمنعنا من شئهم ولعنهم ؟ قال : كرهت لكم أن تكونوا
شاميين لمانين ، ولكن قولوا (اللهم احقن دماءنا ودماهم وأصلح ذات بيننا
وبينهم واهد هم من ضلالتهم ، حتى يعرف الحق من جهله ويرعوى عن الغى من لجاج
هم) (١)

- ما أحسن حمرة الدم على البياض . .

(عن السري بن يحيى قال : كانوا في فزوة عليهم يحيى . فقال أحدهم : ما أحسن
حمرة الدم على البياض ، فسمع أبوه ذلك فقال له : أقسمت عليك لتنزلن . قال :
فنزل . ثم اعتزل عن الصف فقام يصلي ، فجعل يدعو ، فالتفت إليه أبوه ، فقال لمن
معه : هذا عمرو يستشفع على بره . اركب يا بني ان شئت . فركب . . فاستشهد .) (٢)

- أما جابيا فلا . .

(دخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه - المسجد فبصر بالنعمان بن مقرن - رضي
الله عنه - يصلي ، فقمده عمر إلى جنبه ، فلما قضى صلاته قال له : أما اني
سأستعملك . فقال النعمان : أما جابيا فلا . ولكن غازيا . قال : فأنت غـازـيـا
فأرسله .) (٣)

- حتى الفلماني !

(عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
يمرض غلمان الانصار في كل عام فيلحق من أدرك منهم . قال : فمرضت عاما فألحق
غلاما وردني . فقلت : يا رسول الله . لقد ألحقته ورد دتني ولو صارته لصرخته .
قال فصارحه . فصرفته . . فألحقني .) (٤)

(١) الدينوري : الاخبار الطوال ص ١٦٥

(٢) ابن المبارك : الجهاد ص ١١٤

(٣) السمودي : مروج الذهب ٢ / ٣٣١

والبلاذري : فتوح البلدان ص ٤٢٥ والرحبي : فقه الملوك ص ٢٤٩

(٤) الحاكم : المستدرک علی الصحیحین ٢ / ٦٠

- انما تكثر الجنود بالنصر :

(لما أقبل خالد بن الوليد - رضى الله عنه - من العراق ، قال رجل من نصارى
المرب لخالد : ما أكثر الروم وأقل المسلمين . فقال خالد : وملك . أتخوفسنى
بالروم ؟ انما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعداد الرجال .) (١)

- لو ولى على امرأة لسممت .

(لما جاء عزل خالد بن الوليد عن قيادة الجيش وتولية أبى عبيدة - رضى الله عنه -
القيادة مكانه ، قال خالد : والله لو ولى على عمر امرأة لسممت وأطمت .) (٢)

- فركب البحر .. فمات .

(قرأ أبو طلحة - رضى الله عنه - هذه الآية : " انفروا خفافا وثقالا " (التوبة : ٤١)
فقال : أرى ربنا يستنفرنا شيوخا وشبابا . جهزوني أى بنى جهزوني .
فقال بنوه : قد شهدت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبى بكر وعمر - رضى
الله عنهم - ، فنحن نغزو عنك . فقال : جهزوني ..
فركب البحر ، فمات ..) (٣)

(١) ابن كثير : البداية والنهاية ٩/٧

(٢) اليافعى : مرآة الجنان ٦٩/١

وابن العماد : شذرات الذهب ٢٦/١

(٣) الحاكم : المستدرک ١٠٤/٢

والبيهقى : السنن الكبرى ٢١/٩